

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المُسْلِمُونَ

الاشتراكات

١٠٠ من سنة كاملة  
٦٠ من نصف سنة  
للطلاب وجنود الجيش  
٨٠ من سنة كاملة  
٤٠ من نصف سنة  
٢٥ من ثلاثة أعداد  
يضاف إليها أجرة  
البريد خارج القطر

صاحب الإصدار  
ورئيس التحرير  
سعيد رمضان

الإدارة:

٣٢ شارع النيل  
بالروضة بالقاهرة  
تليفون: ٢٤٤٥٥

مجلة إسلامية جامعة

تصدر مع غرة كل شهر عربي  
ستتها عشرة أعداد

مايو سنة ١٩٥٤

رمضان سنة ١٣٧٣

## أَمَلٌ...



المسلمون في حاجة إلى « أمل » !

هذه حقيقة يجب أن تضمها الحركة الإسلامية في رأس منهاجها ، وأن تعطى لها ما تحتاجه من جهد ورعاية ؛ فإن الظلمات التي تكثف حياة المسلمين قاسية ألوية ، والمصائب النازلة بهم شديدة الوطأة ، وطريق الخلاص أمام عانتهم لا يكاد يُبين !

هذه الحاجة إلى « أمل » أحسست بها إحساساً ملأ نفسي وأنا أرى دموع الحيارى المذنبين في المسجد الأقصى ، ودموع المستضعفين في مسجد بيروت ، ومثل هؤلاء وأولئك إخوانهم في كل أقطار الإسلام ، من الدار البيضاء المحتلة إلى جزر أندونيسيا النائية ... إنهم جميعاً في محنة ، ومحنة الواحد منهم امتصه في خاصة شأنه كما امتصه أمته في كل شئونها ، وهو بين همٍّ عيشه وهموم أمته في زلزال شديد ...

والأمم لا يحبسها منطق العقل وحده ، ولا ينهض بها التذكير الجامد بالواجب الثقيل ... وحتى هذان لم يجدوا رعاة « أمناء » يؤدون حقهما في كل قطر من هذه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المُسْلِمُونَ

مجلة إسلامية جامعة

تصدر مع غرة كل شهر هجري

سنتها عشرة أعداد

## الاشتراكات

١٠٠ عن سنة كاملة  
٦٠ عن نصف سنة  
لطلاب وجنود الجيش  
٨٠ عن سنة كاملة  
٤٠ عن نصف سنة  
٢٥ عن ثلاثة أعداد  
يضاف إليها أجرة  
البريد خارج القطر

صاحب الإصدار

ورئيس التحرير

سعيد رمضان

الإدارة :

٣٢ شارع النيل

بالروضة بالقاهرة

تليفون : ٢٤٤٥٥٠

مايو سنة ١٩٥٤

رمضان سنة ١٣٧٣

## أَمَلٌ...

المسلمون في حاجة إلى « أمل » !

هذه حقيقة يجب أن تضمها الحركة الإسلامية في رأس منهاجها ، وأن تعطيها ما تحتاجه من جهد ورعاية ؛ فإن الظلمات التي تكثف حياة المسلمين قاسية أليمة ، والمصائب النازلة بهم شديدة الوطأة ، وطريق الخلاص أمام عانتهم لا يكاد يُبين !

هذه الحاجة إلى « أمل » أحسست بها إحساسا ملأ نفسي وأنا أرى دموع الحيارى الممدين في المسجد الأقصى ، ودموع المستضعفين في مسجد بيروت ، ومثل هؤلاء وأولئك إخوانهم في كل أقطار الإسلام ، من الدار البيضاء المحتلة إلى جزر أندونيسيا المتعبة ... إنهم جميعاً في محنة ، ومحنة الواحد منهم تمتصره في خاصة شأنه كما تمتصر أمتة في كل شئونها ، وهو بين همٍّ عيشه وهموم أمتة في زلزال شديد ...

والأمم لا يحجبها منطق العقل وحده ، ولا ينهض بها التذكير الجامد بالواجب الثقيل ... وحتى هذان لم يجدا رعاة « أمناء » يؤدون حقهما في كل قطر من هذه

الأقطار ، وأصبح من الظلم البين أن نحكم على شعوبها حكماً سهلاً بالتفريط ، أو أن نياس منها بأساً نقرنه حيناً باللمنة على ممانى الضعف والعبث فيها ، وحيناً آخر بالاستهتار بكل بارقة أمل تحملها انتفاضه مفاجئه أو حركة نامية !!

لا . . .

وأقول « لا » وتاريخ الأمم والشعوب كلها مائل بين عينيّ ، وليس منها جميعها أمة أو شعب عاش عمره جاداً من غير عبث ، بل ليس منها من خلا تاريخه من فترة تردى فيها إلى درك لم ندركه نحن المسلمين بالرغم من كل ما فيها ، ثم إنه ليس منها من أنهضه من كبوته فكرة فيلسوف ، أو منطق حكم الكبير والصغير ؛ إنما هي العاطفة المشبوبة تبعثها دائماً قلة واعية ، فتطلق بها المواهب المكبلة ، وتحجب بها الواجب الثقيل ، وتهون بها العقبة الصعبة ، وتندفع بها في غير منطق أحياناً !!

وليس من حركة غيرت وجه التاريخ إلا ووراءها مغامرة أشعلتها عاطفة لم يقدرها « العقلاء » قدرها إلا بعد أن رأوا ثمرتها ، وكفاهم الواقع — أو كفاهها — شر العدة والحساب !!

أجل . . .

والقرآن الذي أنزله الله دعوة حارة تفتح السور الكاذبة إلى قرارة النفس ، وتُشعل في هذه الأعماق جذوة الحياة ، وتوقد في هذه الأعماق سراج الطريق ، وتقرر في هذا النور وحده حقائق الحياة وتكاليف الطريق : « أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس » ؟ ، ونبينا صلى الله عليه وسلم — وهو سيد العقلاء — لبث في مكة ثلاثة عشر عاماً يخاطب هذه النفس . والكثرة الكثيرة من القرآن المبكى آيات ترزع العقيدة ، والذين بادروا إلى الإيمان بها حول النبي لم يكونوا أعقل الناس في عرف أهل مكة يومئذ ، بل إن أعداءهم قالوا : « أنؤمن كما آمن السفهاء » ؟ ، بل لقد بلغوا أن قالوا : « يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون » ! . وإن الحجاب الذي حجب حقائق الإسلام عن كفروا به كان — ولا يزال دائماً في معركة الحق والباطل — حجاباً أسدلته النفس المظلمة على العقل المبصر : « فإنها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور » ، ولعمري لو أنه لم يقل « التي في الصدور »

لوجدنا من أدعياء التفسير الرشيد من يزعم أنه إنما عني بها المقول على مذهب في اللغة ! هؤلاء الذين دعاهم كفار مكة بالسفهاء ، هم الذين أصبحوا بمد أعوام قلائل عقل الجزيرة العربية الجديد في التمييز بين الحق والباطل<sup>(١)</sup> ، وهم الذين صنعتهم عاطفة الإيمان صناعة جديدة ركزت في حياة الناس العملية ما يسمونه « بالضمير » ويسميه القرآن تقوى الله ورعاية حدوده ، وهم هم الذين قوضوا سلطان الجاهلية بكفاح مذهل ، رسم له العقل المؤمن خطته ، وصنعت له العاطفة المؤمنة عجائب الفتح الذي دوخ الروم والفرس ، ونماذج التضحية التي تقشعر لها أبدان العقلاء ... والتي رأينا منها الرجل تُضرب يمناء بالسيف فتبقى معلقة بجلدتها فيطأطأ ليدوسها بقدمه ثم يتمطى كي يتخلص منها ويفرغ للقتال ييسراه ... ورأينا منها المرأة تصرع في المعركة ابنها وزوجها وأخوها فتنسأهم جميعا لتسأل : كيف فعل رسول الله ؟ !

\* \* \*

وربما ظن ظان أننا أبعدنا عن معنى الأمل حين تحدثنا عن النفس والعاطفة والعقيدة ، والحق أننا لم نبعد قيد شعرة ، وإنما أتينا البيت من بابه ، ونشدنا الأمل من منبعه الأصيل ... ذلك أن الأمل الذي نعنيه ليس هو النزوة الطائفة التي تربتها الحاسة ، ولكنه الشعور النابض الذي تبعثه العقيدة ، وشتان بين هذا وذاك . إن معركة الحياة عند المؤمن هي المعركة بين الحق والباطل ، وهي معركة على عين الله حين يتميز طرفاها ، وليس بينه وبين النصر فيها إلا أن يوثق صلته بالحق ويصدق في ذلك ؛ فإن هو فعل فقد وقف إلى جنب الله في المعركة ، وشكّه في النصر حينئذ هو شك في الله لاريب ، وذلك معنى قوله سبحانه « إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون » ؛ وفي صلة المؤمن بالله وعد قائم دائم بالمغفرة كلما أذنب ، وبالرحمة كلما أناب ، مهما كان ذنبه وتفريطه ! وجماهير المسلمين في العالم كله لا تزال تنطوى على جذوة الإيمان بالرغم من كل ما تعانیه ، ولا تزال تبكي كلما ذكرها بالله داع أمين ، فإن نحن طرقتنا قلوبها ، ونفخنا في هذه الجذوة فيها ، وذكرناها بدينها الحق الذي لا يزال كما هو ، ودعوناها إلى طرق باب رحمة الله التي لا تزال كما هي ، وناشدناها أن تنيب إلى الله إنابة جديدة ،

(١) هذه الجملة من وحى كلمات للرافعي رحمه الله في « وحى القلم » .

وسقنا إليها وعد الله إن هي فعلت بالنصر والتأييد : مهما كانت قوى أعدائها لأن الله أقوى ، ومهما كان تغريطها فيما سلف لأن الله غفور ، وتلونا عليها في ذلك مثل قول الله : « الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء » ... فإننا بذلك نبعث أملاً جياشاً عميق الجذور ، ونطلق موجة عاتبة تحشأها قوى الكفر كل خشية ، ونحيط الحركة الإسلامية بسوار عزيز من طوايا هذه الأمة المظلومة ، ونجعل لها مدداً متصلاً من خيارها وأبرارها ؛ وليس من حق « الدعاة » أن يقولوا : « لن يؤمن إلا من قد آمن » ...

ويكذب على هذه الأمة من يزعم أنها تتخلف عن مثل هذه الدعوة ، أقول ذلك وفي أعصابي دموع شهادتها ، ووميض أعين رأيتها ، وزفرات حارة سمعتها ، ومعلم ثروة مبصرة تنقلت في أنحائها !

إن بعث هذا الأمل بسلطان العقيدة ، إلى جانب كونه أمراً قريباً إذا حاولناه ، وحقا صريحاً لا تتكلفه ، فهو وحده السبيل الذي نحرر به المسلمين من أكثر أغلالهم ؛ فإن الخرافة التي دُست باسم العقيدة لا يطاردها إلا العقيدة نفسها ، والجمول والغفلة اللذين شاعا باسم التوكل لا يبدهما إلا نصحيح معنى التوكل في النفوس ، وشعور الـ ( لا مبالاة ) الذي قطع الأكثرين عن قضاياهم لا يعالجه إلا التذكير برقابة الله وبالمسئولية الشديدة بين يديه ، وبالعقاب الذي كتبه على المفرطين : خزياً في الدنيا وعذاباً في الآخرة !

\*\*\*

ولا أحب أن يفوتني هنا معنى رجاء ذهب في غمرة السياق ، وهو أنه ما من أمة نهضت إلا ووراء نهضتها عاطفة مشبوبة تبعها دائماً قلة واعية ... هذه القلة الواعية هي ركيزة الأمل ، وهي الدليل والحادى ، وهي المفتاح للقفز الصعب ، وبقدر ثباتها على معاني دعوتها ، وبقدر إشرافها وفطنتها ، وبقدر قوتها وصلابتها ، يمكن للثروة المبعثرة أن تجتمع ، وللمعلاق المصفد أن يستوى على قدميه ، وللقفل الصعب أن ينفتح ! ومعنى ذلك أن تركيز هذه القلة وتربيتها ، واستعمال كل الوسائل في تهيتها ،

يجب أن يظل الهدف الأمثل ، ويجب أن يكون الأساس في بناء الند المرتقت ؛  
ولم تنجح هذه القلة في أن تكون مثلاً صادقاً لما تدعو إليه ، وأمثلاً مرموقاً  
للحيارى في كل وطن ، ثم في أن تقيم لنفسها حصناً آمناً تأوى إليه ، وشاطئاً موطئاً  
تنشر شرايعها من عنده ، فإن هذه الآمال ستظل أمانى لا تجدى ؛ وليس  
الإيمان بالتمنى !!

ونتم شيء آخر يجب أن أضيفه هنا وهو أن كل خطوة قبل تهيئة هذه القلة  
المؤمنة لن تكون إلا مظهرة لا تلبث أن تنتكس ، ولن تخلف وراءها إلا فجيمة  
في آمال عزيزة ، وعقبه كأداء في سبيل كل أمل جديد !!

\*\*\*

وبعد ، فقد بقي أن أذكر مثلاً حضرني أثناء الكتابة ، وهو مثل كان يردده  
باعت هذا الجيل الجديد ، الإمام الشهيد حسن البنا ، رضوان الله عليه . . . كان  
يقول : أربتم إلى قاطرة السكة الحديدية . . . حين يراد تحويلها من قضيب إلى  
قضيب ، أربتم عامل التحويل يحاول أن يرفعها من أحدها إلى الآخر ؟ لا . . .  
ولكنه يحرك لسان القضيب بمصاحديدة في يده ، أو بآلة موصولة بلسان القضيب . . .  
كذلك الأمم لا تحمل حملاً من طريق إلى طريق . إن عصا التحويل هي الإيمان ، وإن  
لسان القضيب هو قلوب الناس . . . ولن تلبث حركة اللسان أن توجه القضيب ،  
وأن تحوّل الأمة من حال إلى حال . لذلك فشل الزعماء الذين حاولوا الإصلاح بمعالجة  
ظواهر الأمور ؛ بينما نجح الأنبياء في تحويل حياة أممهم تحليلاً حقيقياً حول  
النفوس والرؤوس ؛ والأوضاع دائماً لهذهين تبع !

شيء واحد أحب أن أضيفه هنا . . . وهو أن يكون سائق القاطرة أميناً  
بصيراً بالطريق ، وأن يكون معه زاده الحاضر المذخور من الوقود .

محمّد

## تصحیح الجہاد

لسماحة الشيخ محمد البشير الإبراهيمي  
رئيس جمعية العلماء بالجزائر

لم يُبتذل كلمة عربية مثل ما ابتذلت كلمة « الجهاد » على ألسنة هذا الجيل في الشرق الإسلامي ، فلعلها أصبحت أكثر الكلمات دورانا على الألسنة ، وسيرورة في الأفواه ، ووصفا بها لكل غاد ورائح ، ومع هذا الدوران الكثير لا توجد كلمة أفرغ من معناها منها .

والكلمات الفارغة من المعاني كالأجساد الفارغة من الأرواح : تلك كلمات ميتة وهذه أجساد ميتة ، وما كانت الأجساد نافعة إلا بالأرواح ، ولا تكون الكلمات صادقة إلا بتحقيق معانيها في الخارج . والأرواح في الأجساد ، والمعاني للألفاظ هما معنى الحياة وما تستتبعه من آثار .

تساهلنا في هذه الكلمة ومشتقاتها حتى أصبحنا نطلقها على كل عمل سخي ، ونصف بها كل عامل ضعيف ، واستطابها المجزة القاعدون منا فأصبحوا يطربون لوصفهم بها ، ويبدلون الكرائم لتحليتهم بوصفها ، وملك التساهل على الألسنة والأقلام أمرها فأصبحت تضع هذه الكلمة وغيرها في غير موضعها ، وتجدد بها على غير مستحقها .

أندرون لماذا يغضب الناس من وصفهم بالمكروهات ولو كانت موجودة فيهم ، ولا يغضبون لوصفهم بالمحبوبات إذا كانت مفقودة منهم ؛ فالبخيل المسكين يأنف أن يوصف بالبخل ويطرب إذا وصفته بالكرم ، والجبان الرعديد يغضب أن يوصف بالجبن ، ويرتاح إذا وصفته بالشجاعة .

علة الملل في ذلك هي ضعف التربية الأخلاقية فينا معشر الشرقيين ، وبُعد المسافة

بين القول والعمل عندنا ، واختلال الموازين العقلية في تقديرنا ، ونسياننا للواقع حين تناول الأشياء بالوزن والمقارنة . إن هذه النقائص تبتدىء في الفرد فلا يظهر أثرها ، ثم تنتقل إلى المجموعات فتبرز آثارها السيئة ؛ فتكون بلاء وشرا وخضوعا واستسلاما .

ولقد مرت من تاريخ الإسلام حقبة صالحة كان السلطان فيها للفضيلة ، فصحت الموازين ، وعرفت القيم ، فكان الواحد من أوائك القوم يرى من أبلغ السبب أن تمدحه بما ليس فيه ، ثم هجمت علينا الرذائل بقودها الغرور والأنانية والمبالغة فأفسدت علينا تربيتنا النفسية ، وجرشىء إلى أشياء حتى انتهينا إلى هذا الانحطاط الخلقى الذى نرى آثاره ، وتتجرع مرارته .

الجهاد - أيها المسلمون - لفظ قليل ، تحته معنى جليل ، هو صرف القوى الروحية والعقلية والفكرية ، تظاهرها القوى المادية ، إلى تحقيق غرض مما ينفع الناس . ويتفاوت شرف الجهاد بتفاوت ذلك الغرض في النفع ؛ فإذا لم يكن للجهاد غاية ولم يكن فيه نفع كان جهدا ضائعا وسعيا عقيما ، أما إذا كان وصفا تطلقه الألسنة كما هو واقع في زماننا هذا فهو نفاق يصطنعه الطامعون ، وتزوير يتعمل به الفارغون ، وشوق يقول : إذا كثر الشعراء قلَّ الشعر ، ونقول على وزنه : إذا كثر المجاهدون قلَّ الجهاد .

تكررت في النصوص القرآنية كلمة ( الجهاد بالنفس ) في معرض الأوامر التكليفية . والأوامر الدينية بمآنها الكاملة إنما تتوجه إلى أصحاب النفوس الكاملة التى اطمأنت للإيمان بالله ، والإيقان بالحق الذى يدعو إليه ، والرضا بأحكامه الدينية والقدرية ، وجمل الحياة المحدودة مطية للحياة الخالدة . وما وصل أصحاب هذه النفوس إلى هذه الدرجة من السكال إلا بعد جهاد في النفس ، هيأها للجهاد بالنفس ثم دفعها إليه .

فأعلى مراتب الجهاد وأصله الذى تتفرع منه فروعه هو الجهاد في النفس حتى تستقيم على صراط الحق والفضيلة ، وتستعد لما بعد ذلك من أنواع الجهاد الخارج عن النفس .

والنفس البشرية كسائر الكائنات الحية يجب أن تتعاهد بالتربية الصالحة ،



وتراض على الفضائل والسيئات وإن شئت ، حتى ترجح قابليتها للخير على قابلية الشر ، وكل هذا يقتدر إلى جهود ، فهو جهاد فيه كل خصائص الجهاد بمعناه الخاص الضيق ، ويزيد عليه بأنه أصله وأساسه ، وقد وردت الآثار بتسميته (الجهاد الأكبر). والمعلم والمربي لا يفتنيان في هذا الباب ما يغني صاحب النفس ، فهو أقدر على كبح جماحها ، ومراقبة دخالها ، وضبط أنفاسها ، وتنظيم خواطرها ، وقمع نزعاتها الباطلة وحفظها السافلة ونزواتها الشهوانية ، وإفاضة النور المبدد للاظلام في جوانبها .

أيها المسلمون : إننا لا نصدّق الجهاد في عدونا الخارجي إلا إذا صدقنا — قبل ذلك وتوطئة لذلك — الجهاد في نفوسنا التي بين جنوبنا ، جهاداً يصنّف أكارها ، ويظهرها من المطامع الدنية والأغراض السخيفة ، والشهوات الحيوانية ، حتى إذا لقينا العدو الخارجي لقينا بنفوس مطمئنة ، وبصائر مستنيرة ، وعزائم مصممة ، وقلوب متحدة على غاية واحدة ، يسوقها سائق نفساني واحد قبل سائق العلم والنظام ، وتدفعها قوة نفسية واحدة قبل دافع المادة والآلة . إن النظام والآلة والعلم كلهما مكملات تأتي بعد إعداد النفوس .

وإننا لا نتصر على العدو الخارجي حتى نتصر على العدو الداخلي وهو نفوسنا ، فلنبداً بها ؛ فمن سنة القتال « قاتلوا الذين يلونكم » .

الطمع وحب الجاه والغرور والحسد والأنانية والبغضاء والحقد والبخل .. كلها نقائص في نفوسنا يجب أن نطهرها منها ، وكلها مداخل لعدونا يأتينا منها ، فيجب أن نسدها عليه ، وَلَهُمَّ — والله — أضر علينا من ثغورنا المفتوحة في وجه العدو . إن أعداءنا الذين ملكوا رقابنا واحتلوا أوطاننا وسامونا الذلة والهوان واستعبدونا شر استعباد ، إنما استعملوا بأخلاقهم القوية على أخلاقنا الضعيفة ، ثم استعانوا بنا علينا ، فمضى طلبوا خائناً لوطنه منا وجدوا العشرات ، ومضى التمسوا جاسوساً يكشف لهم عن أسرارنا ويدلهم على عوراتنا وجدوا المئات ، ومضى التمسوا ناعماً بالفرقة فينا أو ناشراً للخلاف بيننا وجدوا الآلاف ، ومضى أرادوا حاكماً منا على أن يسمع لهم ويطيع ويبيعهم مصالح بلاده وجدوه فوق ما يريدون ؛ وما ذلك إلا لأن نفوسنا أنهكتها الرذائل وتحقّقها النقائص .

أيها المسلمون : هذا شهر رمضان وهو المدرسة الإلهية التي تعلم الجهاد في النفس ، وهو الميدان الذي تجرى فيه التمرينات القاسية والإعداد الكامل والامتحان الشامل ، فإما نجاح في جهاد النفس يخرج صاحبه بشهادة ( قوة الإرادة ) و ( صدق المزيمة ) ، وإما إخفاق يحمل صاحبه شارة العبودية والهزيمة .

إن قوة الإرادة هي التي ملكت زمام العالم فيما ترون وتسمعون ، وإن قوى الإرادة هو الذي لا بدع المجال لشهوات النفس وملذاتها الزائلة أن تنزل به عن مقامات العزة والسيادة والشرف ، إلى مواطن الذل والعبودية والضعمة .

وإن صوم رمضان جهاد أى جهاد في النفس التي هي مصدر المللكت كلها ، لأنه هَجْرٌ للشهوات المستولية على البطون والفروج والألسنة ، وقمع لأَضْرَى الفرائز الحيوانية ، وترويض على الإحسان والبر والرحمة ، واشترائية سلبية بين الأغنياء والفقراء في أخص خصائص الفقر وهو الجوع ، وتجويع جبرى يذوق به الناعم طعم الخشونة ، والواجد طعم المدم ، والمبطان ألم الجوع ، ليعرف من هذا الدرس العملى السنوى ما يقاسيه الجياع الطاوون . ولو أن مواعظ الوعاظ كلها سكبت في أذن الفتى المنعم الذي لم يجمع في حياته ، واصفة له الجوع وآلامه وما يلقاه الجائع المحروم من ذلك — لما بلغت من نفسه عشر ما تبلغه جوعته يوم طويل ، لأن كلام الوعاظ مهما يبلغ من التأثير لا يمتد أن يكون تصويراً ينتج التصور ، أما الجوع الحقيقي فإنه تطبيق وتصديق ؛ ومن لم يذوق لم يعرف .

ليس لله حاجة في أن ندع الطعام والشراب في هذا الشهر وإنما له في ذلك حكمة عالية ، وهي أن نجاهد أنفسنا ونروضها على تحمل الكاره ، ونزغها بهجر شهواتها المألوفة وقمع نزواتها الطاغية لترقى من كثافة المادة إلى لطافة الروح ، وأن تقوى بذلك إرادتنا في شهر لنستعملها قوية في جميع الشهور .

إن الصوم يقوى الروحانية ويُغذى الفضائل ويشد العزائم ، ويعزى الفكر بالسداد والإصابة ، ويربى الإرادات على الحزم والتصميم . وإن حياتكم اليوم حرب لا تنقصر فيها إلا الأخلاق المتينة ؛ فاجعلوا من رمضان ميداناً زمنياً للتدريب على

المغالبة بالأخلاق تنتصروا على عدوكم ، فتُخرجوا هبته من قلوبكم ، ووسوسته من صدوركم ، وجبوشه من بلادكم .

إن عدوكم يعتمد على متانة الأخلاق قبل اعتماده على الحديد والنار ، فأعدوا له أخلاقاً أمتن تُقلّوا حديده وتطفئوا ناره .

إن عبيد الشهوات لا يتحررون أبداً ، فلا تصدّقوا أن من تغلبه شهواته يستطيع أن يغلب عدواً في موقف .

ابدأوا بتحرير أنفسكم من نفوسكم وشهواتها ورذائلها ؛ فإذا انتصرتم في هذا الميدان فأنتم منتصرون في كل ميدان .



قال قائل لإياس بن معاوية (توفي سنة ١٢٢ هـ) : لم تعجل بالقضاء ؟ .

فقال إياس : كم لكفك من إصبع ؟ .

قال : خمس .

قال : عجّلت .

قال : لم يعجل من قال بعدما قتل الشيء علماً و يقيناً .

قال إياس : فذلك جوابي .

# الجهاد

لفضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبو زهرة

أستاذ الفريعة الإسلامية بكلية الحقوق بجامعة القاهرة

(٢)

١ - إن الجهاد شريعة محكمة ، وقد قلنا في العدد السابق إن الجهاد له أسلحة ، وعدة وذخيرة ؛ وإن أول أسلحته نفس المجاهد التي تكون بين جنبيه ، وقلبه الذي يبعثه عليه ، ونيتة التي يحتسبها عند ربه ، قلنا ذلك وأفضنا فيه ، وذكرنا أن أول عناصر القوة قائم في النفس وكفاح أهواء النفس ، فإن ذلك هو الجهاد الأكبر ، وهو عدة للجهاد الأصغر ، وذخيرة من ذخائره ، وسلاح من أسلحته .

وإنه من أسلحة النفس التي يدرع بها المؤمن عند اتجاهه إلى الجهاد أن يؤمن بأنه يجاهد في سبيل الحق لإعلائه ، وأنه لا يبنى به علواً في الأرض ولا فساداً ، ولا يريد سيطرة باطلة أو غلاباً ؛ ولا يريد به إذلال النفوس ، وإرهاق الأجساد ؛ ولذلك ما أساغ الإسلام القتال لشهوة النفوس ، ولا للسلطان في الأرض ، بل إن القتال لم يكن عقاباً على الشرك والكفر ، والجحد بآيات الله ، وقد استيقنتها أنفسهم ، لم يكن القتال لذلك ، لأنه لا يعتبر الكفر مبرراً للقتال باعثاً عليه ؛ لأن الهداية بيد الله تعالى يهدي من يشاء ؛ وهي رحمته يختص بها من يشاء ؛ ولقد عتب رب العالمين على رسوله الأمين عندما وجده حقيقياً بإيمان الذين خالفوه ، فقد قال سبحانه : « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » ولأن القتال لأجل الكفر عقوبة دنيوية على الكفر ، ولا تخلو من إكراه ، والله تعالى يقول : « لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي » .

٢ - لم يكن القتال لهذه البواعث النفسية ، ولكن كان القتال في الإسلام لثلاثة بواعث ، وهي : دفع الاعتداء ، ومنع الفتنة في دين الله ، ثم فتح السبيل

أمام الدعوة المحمدية ، فلا يكون الطغاة والجبابرة الذين كانوا يحكمون العالم في ذلك الزمان محاجزين دون الدعوة يردونها ، ولا يمكنونها من سيرها إلى أقصى غاياتها ؛ ثم بعد ذلك كان الباعث على القتال دفع المظالم المرهقة التي كانت تفرضها قوة الطغاة على المحكومين ؛ فتذيقهم عذاب الهون ، كما كان الشأن في فارس وفي مصر ، وغيرهما من البلدان التي كان الجهاد العربي الإسلامي لها رحمة بأهل البلاد ، ووردا وسلاما عليهم ، حتى لقد قال ككتاب أوروبا : « إن العالم لم يعرف فاتحا أرحم من العرب » وإنه من التسامح في التعبير أن يقول قائل : إن العرب المسلمين كانوا فاتحين ؛ إنهم بالأحرى كانوا منقذين نائشرين للواء الأمن والسلام ، بعد أن فرضت القوة الذليلة الفاشية الرق على المستضعفين من الشعوب الذين لا حول لهم ولا طول ، ولا منية ، ولا منجاة إلا إذا كانت من رب العالمين .

٣ - فما كان الجهاد عند المسلمين الأولين في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ، والصحابة الأكرمين لفرض مادي ؛ بل كان الجهاد لتلك البواعث الشريفة وتلك الغايات الإنسانية العالية ؛ ولذلك كانوا متسلحين بقوة النفس ، وبقوة الباعث السامي الكريم ، كما كانوا مسلحين بتأييد الله العليم الخبير « وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم » .

وإذا كانت تلك البواعث المالية قوة من القوى التي انتصروا بها ؛ فمن الحق علينا أن نتكلم كلمة مجملة في كل باعث من هذه البواعث ؛ وآثاره في حد القتال وبيان رسومه وأشكاله .

٤ - أما الباعث الأول ، وهو دفع الاعتداء ، وهو الدور الأول للجهاد في سبيل الله ؛ فإن الاعتداء قد وقع على النبي صلى الله عليه وعلى أصحابه منذ أن دعا إلى ربه ؛ فقد اضطر في أول أمره لإخفاء الدعوة ؛ لأن المشركين منعه من أن يعلنها ، وأخذ أهل كل بيت من المشركين يسومون من يسلم منه أشد العذاب ، حتى إن عمر وهو في الشرك لم يدخل الإيمان قلبه يضرب أخته حتى يدميها لأنها دخلت في الإسلام ، ولم يكف يده عنها إلا رؤيته الدم يسيل منها ، فرق قلبه رقة فتح الله بها مغاليق نفسه ، فكان الإيمان ، وكان النبيوع الصافي والنور المشرق ، والقوة الجاهرة في دين الله ، والعبرة الذي لم يُفَرِّقْ في الإسلام أحد .

حتى إذا كثر العدد كثرة نسبية ؛ وكان في المسلمين البطلان عمر وحمزة أسد الله ، خرج المسلمون من بيت الأرقم بن أبي الأرقم صفيين ، على أحدهما الفاروق ، وعلى الآخر أسد الله ، عندئذ صار الأذى يصدر عن الجماعة كلها ، لأعن الآحاد ، وصار مجرد الإسلام ذريعة للنكال ، ومسوغا للإيلاام ، حتى إن بعض المسلمين ليكوى ورك ظهره بالنار ، وإن آل ياسر ليرهبون في إيمانهم عسرا ، ولا يترك أعداء الله سييلا للأذى إلا سلكوهم فيهم ، وإن النبي ليربهم فيقول ، وهو يصابر نفسه : « صبرا آل ياسر ، صبرا آل ياسر » فعمّ الأذى كل المسلمين ، ولم ينبج منه إلا ذوو البطش القوي مثل عمر بن الخطاب ، وحمزة بن عبد المطلب ، وخص الأذى الضعفاء من أهل الحق ، فكانت الفتنة المرهقة التي حاولوا بها فتن المسلمين في دينهم ، وأكرهوا من أكرهوا على النطق بالكفر وقلبه مطمئن بالإيمان .

ثم استرسل أولئك المشركون في الأذى حتى هموا بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهذا ما ذكره سبحانه بقوله تعالى : « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك ، أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله ، والله خير الماكرين » .

ولما اضطر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الهجرة إلى المدينة ، هو ومن معه ، لم ينقطع الاعتداء ؛ بل استمر ، وأخذوا يؤلبون البلاد العربية عليه ، وحاولوا أن يجمعوا الشرك كله ليستأصلوا الإسلام من تلك البلاد التي أشرق فيها نوره ؛ وأضاء فيها مصباحه المنير .

هـ - هذه إشارة إلى الأذى الذي حل بالمسلمين ، والفتنة التي صهرت إيمانهم ، والاعتداء المنكر الذي حل بهم ؛ فهل يسكت أهل الحق ، وقد استشرى الكفر واعتدى ؟ إن الإسلام ليس دين الاستسلام ، وإن كان دين السلام ، فإن الاستسلام والإسلام نقيضان لا يجتمعان ؛ وليس السلام الذي يدعو إليه هو السلام الذليل الخانع ، بل هو السلام المزز القوي القاهر لكل اعتداء ، هو السلام الذي يخضع شوكة الباطل ويخضعه ، أو يكف أذاه ، وهو السلام الذي يكتف حرية الاعتقاد ، وحرية الفكر ، والرأى ، وحرية التعبير ، وحرية الشعوب ، ويمنع الظلم ويبحثه من جذوره ، ويفرض المساواة العادلة لكل بني الإنسان ، ويهيئ الفرص لحياة سعيدة لكل إنسان ، لا يفرق بين جنس وجنس ، وقوم وقوم ، ولون ولون .

٦ - وإذا كان ذلك سلام الإسلام ، فلا بد أن يرد الاعتداء ، لأن يسامح المعتدى ؛ ولذا أمر الله سبحانه المسلمين بقتال المشركين ورد اعتدائهم ، من غير أن يقع المسلمون في اعتداء جديد ، ولذا قال تعالى :

« وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ، واقتلوا من حيث تقتلهم ، وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام ، حتى يقاتلواكم فيه ، فإن قاتلواكم فاقتلواهم كذلك جزاء الكافرين ، فإن انتهوا فإن الله غفور رحيم ، وقاتلوا حتى لا تكون فتنة ، ويكون الدين لله ، فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ، الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين . »

هذه آيات من آيات القرآن الكريم في القتال ، وإنه ليؤخذ منها القانون العادل للقتال ، بل إنه أمثل قانون للقتال لأنه الإنسانية ؛ إنها تحذو الابتداء والانتهاء ، وتحذو الداعي والغاية ، فسبب القتال هو الاعتداء والفتنة في الدين ، ابتداء بوجودها ، وينتهي بانتهائهما ، هما اللذان سوغا القتال ، وهما اللذان يُنهيانه « فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين » .

٧ - وإذا كانت الآيات الكريمة هي التي حدت القتال بابتدائه وانتهائه ، فهي التي بينت قانونه كما نوهنا . وهذا القانون يتجه إلى تقرير ثلاثة أمور : أولها المعاملة بالمثل ؛ فإن انتهك العدو حرمة من الحرمات واتخذ من عمله ذريعة للسكيد والأذى لا يصح أن يستسلم المسلمون ، ويتركوه يضرب وهم ساكتون بحكم احترامهم لهذه الحرمات ، وإلا كان ذلك تمكيناً للشر ، وكانت الحرمات مقيدة للمسلمين دون غيرهم ، ومؤيدة دولة الباطل ؛ فإن قاتل المشركون في المسجد الحرام يقاتل المسلمون ، ولكن لا يبدأ المسلمون ، ولذا قال سبحانه : « ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام حتى يقاتلواكم » فلا تبادروهم بأنتم بانتهاك حرمة بل ادفعوا شرهم إن ابتدوا هم بهذا النوع من الشر . وإن قاتلوا في الشهر الحرام ، فعلى المسلمين أن يقاتلواهم ، والأشهر الحرم هي : رجب ، وذو القعدة ، وذو الحجة ، والحرم .

ولقد قرر الله سبحانه تلك القاعدة الجلية في الحروب بمجملتين ساميتين محكمتين ،  
وهما قوله تعالى « والحرمات قصاص » وقوله تعالى « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه  
بمثل ما اعتدى عليكم » فهاتان الجملتان تقرران قانون المعاملة بالمثل في أحكم تعبير ،  
وإن الأولى منهما تقرر أن الحرمات في احترامها تكون بالمساواة ، فإن احترموا حرمة  
من الحرمات احترمها المسلمون ، بل إن احترامهم لها يكون أشد ، وإن انتهكوها في  
جانب المسلمين انتهكها المسلمون في جانبهم ، وإن استرقوا المسلمين استرقهم المسلمون  
وهكذا ؛ يحاربون بالسلاح الذي يختاره المعتدون وبالمعاملة التي يسنونها .

٨ - هذا هو الأمر الذي يبدو أن الآية الكريمة تقرر في القتال ، أما الأمر  
الثاني فهو أن القتال إذا فتح بابه لا يتقيد بمكان ولا بزمان ولا بحال إلا ما يكون  
حرمة من الحرمات ؛ فإنه يقيد أهل الإيمان بها حتى ينتهكها المعتدون ؛ ولذا سوغ  
سبحانه وتعالى كل طرق القلب ، من غير أن يخرج المسلمون عن نطاق الحق العادل  
إلى الاعتداء ، فإنهم يكونون إن خرجوا قد حادوا عن الجادة ، وتجاوزوا الحد ؛ فإنه  
إذا انفتح باب القتال لم تعد له حدود مقيدة إلا ما يكون خروجاً عن التدبير المحكم ،  
والخطط القوية ، وأساليب القلب ، ولذا قال تعالى بعد فتح باب القتال : « اقتلوا  
المشركين حيث وجدتموهم ، وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد » .

٩ - والأمر الثالث الذي تقرر الآية في القتال هو التقوى في القتال ، وإن  
التقوى في القتال هي التي تقيد قانون المعاملة بالمثل ؛ لأن المشركين قد يقتلون النساء  
والذرية وقد يمثلون بالقتلى ، فهل يسوغ للمسلم أن يصنع صنيعهم ، إنهم أهل جاهلية ،  
وعصية حاكمة ، فهل ينهج المسلمون منهاجهم ، ويفكون شكائم الأخلاق ، ويحلون  
مواثيق الفضيلة ؟ هنا يجيء الأمر بالتقوى ناهياً عن ذلك الطريق ، ولذا ختم الله  
سبحانه وتعالى آيات القتال التي تلونها بقوله تعالى « واتقوا الله واعلموا أن الله  
مع المتقين » .

إن القتال في الإسلام صورة مثالية للتنازع الآدى الذي تمتشق فيه السيوف ،  
والذي يستمسك فيه أهل الحق بالفضيلة في قتالهم ؛ لأنه تنازع الخير مع الشر ، وتنازع  
الفضيلة مع الرذيلة ، وتنازع الحق مع الباطل ؛ ولا يصح للخير في هذا النزاع أن يتخلى  
عن خواصه ، وإلا كانت الحرب باطلاً في باطل .



١٠ - وإن وصايا النبي صلى الله عليه وسلم في قتاله ، ووصايا الصحابة تتجه إلى الاستمسك بالفضيلة الإسلامية في القتال ؛ وجعل قانون الأخلاق الفاضلة مسيطراً في أثنائه ؛ لأن الخواص الإسلامية المالية يجب أن تظهر في كل أعمال المسلمين ، ولو كان ذلك في مشتجر السيوف ، ولذلك ورد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المثلة فقال : « إياكم والمثلة ولو بالكلب » مع أن المشركين كانوا يمثّلون بقتلى المسلمين ومثلوا بأحب أقارب النبي صلى الله عليه وسلم الأذنين ، وهو عمه حمزة ابن عبد المطلب . ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعاملهم بالفضيلة ، ويعاملونه بالريذة ، فما كان عليه السلام لينساق وراءهم في استباحة ما يستبيحون ، مادام ذلك لا ينصرهم في قتال ، ولا يرجعهم في زوال ، وإنما هي أضغان القلوب تظهر في الأعمال .

لقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يوصي جيوشه ألا يقتلوا شيخاً فانياً لا رأى له في القتال ، ولا امرأة ، ولا الذرية ، وهذا قوله عليه السلام في إحدى وصاياه : « انطلقوا باسم الله ، وعلى ملة رسول الله ، ولا تقتلوا شيخاً فانياً ولا طفلاً ، ولا امرأة ، ولا تغلوا ، وضموأ غنائمكم وأصلحوا ، وأحسنوا إن الله يحب المحسنين » .

ومر عليه السلام بامرأة مقتولة ، فقال غاضباً : « ما كانت هذه لتقاتل » .

١١ - وهكذا نرى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقاتل مستمسكاً بالفضيلة ، ويدعو المسلمين إلى ذلك ، حتى لا يكون في سيوفهم رهق ، فيضموها في موضع السقم والبرء ، ولقد كانوا لرحمة نفوسهم ولقوة إيمانها ولفرط احترامها للإنسانية يكرهون القتال ، ولا يتقدمون إليه إلا للضرورة ، ولكنهم إن تقدموا كانوا للبيوت الكواسر التي لا تهاب الموت ، ولذا قال تعالى في شرعية القتال : « كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم . والله يعلم وأنتم لا تعلمون » .

١٢ - وقد يقول قائل : هذا شأن المشركين قد اعتدوا على المسلمين وآذوهم وفتنهم عن دينهم ، ولم يتركوا باباً من أبواب الشر إلا ارتكبوه معهم ، فما بالهم قاتلوا المجوس والنصارى واليهود وغيرهم ، وأولئك لم يكن منهم اعتداء ولا ابتداء بحرب ؟ .

وإن الجواب عن ذلك أن قتال اليهود كان للاعتداء ، ولكنه كان اعتداءً من لون آخر ، كان نكثاً للعهد ، وموالاتاً للعدو ، واشتراكاً مع المشركين في التآليب على المؤمنين ، وقد ارتبطوا بيهود مع المسلمين أن يكون أمنهم أمن المسلمين ، وسلامهم سلامهم ، فنكثوا في العهد ، وخاسوا في الذمة .

وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم عندما هاجر إلى المدينة ، وقد جاور اليهود وخالطوه عاملهم بالتي هي أحسن ، وعاهدهم معاهدات ملزمة لطرفيها ، فأوفوا بها والمسلمون في أمن ، حتى إذا اشتدت الشديدة ، وهوجم المسلمون كانوا عليهم عيوناً ، وهموا بالمؤمنين في غزوة أحد ، وما إن انتهت حتى ردّ المسلمون بتأييد الله كيدهم في نحورهم ، فاقص الله من بني قريظة الذين خانوا في عهودهم ، وكذلك كان الأمر في غزوة الخندق إذ تجمع الأحزاب ، وتكاثفت جموع الشرك كله ، وأرادوا المدينة ليزيلوا الإسلام وأهله ، فلأنهم بنوا النصير من اليهود ، وصارت المدينة الفاضلة عرضة للغزو من الأمام والخلف ، وبثّ المنافقون روح الهزيمة والشك في نفوس الضعفاء من المؤمنين ، حتى لقد قال تعالى في وصف ذلك : « إذ جاءوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذا زاغت الأبصار ، وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا » وأى اعتداء أبغ من هذا وأنكى ، وأشد وأدهى ؟ إنه الاعتداء الخبيث اللئيم الدليل الخائن .

وأما النصارى فقد كانوا بالبلاد العربية على وداد ومحبة مع المسلمين ، ولكن حدث في الشام أن دخل في الإسلام طوائف من النصارى فاضطهدهم الروم وأمرأؤهم وحاولوا فتنهم عن دينهم ، فكان لابد من رد الاعتداء ، فكانت حرب الروم ؛ وجهز جيش أسامة لغزو الروم لهذا الاعتداء الآثم ، وللمظالم التي ارتكبوها في رعاياهم .

وأما المجوس ، فلأن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل إلى كسرى يدعوه إلى الإسلام فأرسل من يقتله عليه السلام فكانت الفجرة التي ليس وراءها فجرة ، وفوق ذلك فقد كانت مظالمه على قومه بلغت أقصاها .

١٣ — هذا هو الباعث الأول على القتال وقد رأيت الاعتداء على المسلمين لا يزال من كل جانب ، أما المشركون فقد آذوهم أولاً ، ثم هاجموهم في عقر دارهم ثانياً ،

ثم ألبوا العرب عليهم جميعاً ثالثاً ، ثم منعوهم من البيت الحرام يحجون إليه رابعاً . والروم قد حاولوا أن يفتنوا المسلمين عن دينهم ؛ فقتلوا بعض المسلمين في دولتهم . والمجوس حاول ملكهم أن يقتل الرسول عليه السلام ، فأحاط بالمسلمين أعداء الحق المعتدون إحاطة الدائرة بقطرها ، وهي دائرة من حديد لا يفلها إلا الحديد مثلها ، فكان لا بد من القتال ، وكان الإذن بالقتال : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ، وإن الله على نصرهم لقدير . الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ، ولينصرن الله من ينصره . إن الله لقوى عزيز » .

١٤ - ولنرجى الكلام في الباعثين الآخرين إلى مقال آخر ، ولكن يجب أن يُعلم أن القتال في الإسلام لم يخلع عن المسلم تقواه وفضيلته ، بل كانت الحرب الفاضلة يتسربل فيها المقاتلون سربال التقوى ، حتى لقد وصفهم عين للروم فقال : « وجدت قوماً رهباناً بالليل ، فرساناً بالنهار ، والله لو سرق ابن ملكهم لقطموه ، أو زنى لرجموه » .

ولما التقى الجمعان في واقعة اليرموك وانهزم الروم ، قال هرقل لجنده : « ويلكم أخبروني عن هؤلاء الذين يقاتلونكم ، أليسوا بشراً مثلكم ؟ قالوا بلى . قال فأنتم أكثر أم هم ؟ قالوا بل نحن أكثر منهم أضعافاً في كل موطن ، قال فما بالسك تهزمون ؟ فقال شيخ من عظمائهم : من أجل أنهم يقومون الليل ، ويصومون النهار ، ويوفون بالعهد ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، ويتناصفون فيما بينهم . ومن أجل أننا نشرب الخمر ، ونزنى ، ونركب الحرام ، وننقض العهد ، ونغصب ، ونظلم ، ونأمر بالسخط ، ونهني عما يرضي الله ، ونفسد في الأرض . فقال هرقل : أنت صدقتني » .

هذا حال المسلمين الأولين أفنحن مثلهم ؟ اللهم هيء لنا من أمرنا رشداً .

من القرآن .. أسس الحياة القوية المجيدة :

## الانحراف عن العقيدة

للأستاذ الدكتور محمد يوسف موسى  
أستاذ الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق بجامعة القاهرة

( ٣ )

والانحراف عن العقيدة قد يكون له أحيانا — كثيرة بكل أسف ١ — ناحيته الخطيرة في عقيدة الفرد وحياته ، وفي حاضر الأمة ومستقبلها . وهذا الانحراف ، في نفسه ، وفي آثاره السيئة ، قد يكون على ضربين إيجابى أو سلبى ، ونرى أن بعض هذا يحتاج إلى بيان .

ذلك ، بأن من الدعامات التى تقوم عليها الأمة من الأمم أن تتكون لأبناء هذه الأمة عقيدة وطنية قومية ، وهذه العقيدة تقوم على الإيمان إيمانا ثابتا لا ريب فيه بملو جنسهم وحضارتهم وتقاليدهم .

فهم إذا استمسكون بهذه العقيدة ، ويصدرون عنها فى كل أعمالهم كأفراد أو جماعات أو أمة ، ويحاولون تثبيت هذه العقيدة فى قلوب الناشئة بكل سبيل ، بل إنهم يعملون على أن يؤمن غيرهم من أبناء الأمم الأخرى بما يؤمنون به ، ليكون من اليسير عليهم بعد ذلك ضمهم تحت لوائهم ثقافيا ، وربما سياسيا أيضا .

يقوم الإسلام — على ما نعلم جميعا — على الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وتقوم الحضارة الإسلامية على دعامتين رئيسيتين : كتاب الله المحكم ، وسنة رسوله الصحيحة . وقد ظهر الإسلام الذى رضى الله لنا ديننا والعرب ، بل العالم كله ، فى أشد الحاجة إليه ؛ فآثامهم العقيدة الحقبة بعد أن كانوا منها فى أمر مريج ، والشريعة الصحيحة بعد طول ما عصفت بهم الأهواء ، والنظم الصالحة لبناء أمة قادرة على أن تسهم فى بث العالم ونهضته ووحدته .

ولن يكون المسلم مسلما حقا ، صحيح العقيدة فى دينه إلا إذا آمن بذلك كله ؛ آمن

بأنه على خير دين ، وأنه أوتى خير كتاب إلهي ، وأنه من خير أمة أخرجت للناس ؛ وأن حضارته صلحت بها الإنسانية عامة قرونا طويلة ، ولا تزال صالحة لقيادة العالم إذا وجدت رجالا !

فإن لم يكن المسلم على هذه العقيدة بنواحيها العديدة ، فهو غير كامل الإيمان ، بل هو على عقيدة منحرفة قليلا أو كثيرا ، وبمثله لا يتقدم المسلمون بل يتأخرون . وما أكثر ما نجد من هؤلاء في هذا الزمان ، ومنهم من يزعم مع هذا أنه مؤمن تام الإيمان !

لا ، أيها الناس ! إن العقيدة أمر في القلب حقا ، ولكنها تعرف بما يصدر عن الإنسان من قول وعمل ؛ والقول إذا لم يصدقه العمل يصبح قولاً كاذباً خادعاً لا قيمة ولا حقيقة له . وقد يما كان فريق من الناس يقولون بأنهم من المؤمنين ، وكان الله الذي يعلم السر وأخفى يزيل عنهم ستره فإذا بهم يظهرون مفضوحين منافقين وليسوا على شيء من الإيمان .

وكذلك نحن في هذه الأيام ؛ نزعم صحة العقيدة وصدق الإيمان ، ومع هذا تظهر منا أعمال تكذب هذا الذي نزعجه وتدعيه ، ومن ثم يكون من هذه الأعمال أن تبرهن على أننا لسنا مؤمنين إلا بالاسم دون العمل ، وهيئات أن تقوم أمة يكون من رجالها أناس من هذا الصنف من المؤمنين !

ولسنا في حاجة إلى ضرب كثير من الأمثال لتوضيح ما نريد أن نقول ، فيكفينا من هذه الأمثال العدد القليل ، وهي أمثال ننتزعها من الحياة الواقعية في البلاد الإسلامية ، بل ننتزعها من مصر بخاصة ، وهي أمثال تكشف لنا عن سوء مانحن عليه إن لم يتداركنا الله بلطفه وعونه .

يقول الله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » ويقول عن كتابه الكريم مخاطباً رسوله المصطفى العظيم : « كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد » .

ويقول : « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » ، ثم يقول : لبيان ما يجب أن يكون عليه المؤمنون فيما بينهم : « المؤمنون والمؤمنات بعضهم

أولياء بعض ، يأمرؤن بالمروف وبنهون عن المنكر ، وقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ، ويطيمون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم .

أرايت إلى هذه الآيات الكريمت ١ ! إنها تقرر طائفة من المبادئ والأصول ، وتبين كثيراً مما يجب أن يكون عليه المؤمنون ، ومما يكون لهم من الله جزاء إيمانهم الحق . ولنشر من هذا كله إلى ما يلي :

١ — أنها تزرع الثقة في قلب المسلم بدينه وأمنه .

٢ — تؤكد أنه أوتى من لدن الله تعالى كتاباً يخرج الناس من ظلمات الجهل والعبودية إلى نور الإيمان والحرية .

٣ — تقرر أن المؤمن أولى بأخيه المؤمن ، وأنه لن يكون المرء مؤمناً حقاً إلا بإطاعة الله ورسوله في كل ما أمرا به أو نهيا عنه .

وقد آمن المسلمون الأولون ، رضوان الله عليهم ، بكل هذه المبادئ والمانى التى يقرها القرآن ويشهد بها الله ، وكفى به شاهداً ، ومن أصدق من الله قبلاً ! فكان منهم حقاً خير أمة أخرجت للناس يأمرؤن بالمروف وبنهون عن المنكر ويؤمنون بالله ورسوله وكتابه ، كما آمنوا بأن هذا الكتاب الإلهى هو وحده الحرى بأن يخرجهم من الظلمات إلى النور .

وقد دفعهم ذلك إلى أن يشقوا بدينهم ثقة مطلقة ، وأن يؤمنوا بجنسهم وأمتهم ، وأن الله جعلهم أمة وسطاً بين تفريط المفرطين وغلو الغالين ليكونوا شهداء على الناس ، وليكونوا ميزان الحق والعدالة بين الناس جميعاً .

وكان من هذا كله أن سادوا العالم بأجمعه ، وفرضوا حضارتهم بكل مقوماتها عليه ؛ فكانوا القادة وكان الناس لهم تبعاً ، وكان هذا الوضع مصداق ما جاء عنهم وعن دينهم في كتاب الله المحكم .

أما حين فقدوا هذه الثقة بدينهم ، والإيمان الحق بكتابهم وحضارتهم ، ومبلغ ما أوتوا من حظ من العقل والتفكير والمعرفة ، صاروا ناساً كالناس ، بل صاروا دون كثير من الأمم التى يتكون منها العالم اليوم . وكان من نتائج هذا ، أن جعلنا

نولى وجوهنا شطر الغرب ، نلتبس منه الرأى والعون فى صغير الأمور وجليلها ، وأن جعلنا نرى الفخر فى أن نحيا كما يحى الغربيون ، وأن نأخذ عنهم نظمهم وتقاليدهم ، ولا نرى فى شيء من ذلك أى عار !  
أليس فىنا من يعمل جاهدا على فصل الدين عن الدولة ، مع أن أهم ما يمتاز به الإسلام أنه جاء بمقيدة وشريعة ودين ودولة ! أليس فىنا من ينادى بقوة بحقوق يزعمها للمرأة ، ومنها ما يتعارض صراحة مع نصوص القرآن مثل التسوية بين المرأة والرجل فى الميراث ! ألسنا نستقدم الخبراء من أوروبا وأمريكا فى كثير من الأمور الثقافية مثل تربية الدواجن !

ثم ألسنا جرينا على أن ننظر إلى المعاهد التى لا يزال الدين وعلومه وشريعته يجد فيها ملاذا ، مثل الأزهر ودار العلوم ، نظرة أدنى بكثير من نظرنا للمعاهد المدنية الأخرى ! وكان من ذلك أن خربى المعاهد الإسلامية ، من مملكين ووعاظ وقضاة شرعيين ، لا يزالون فى منزلة أدبية ومالية أدنى من خربى المعاهد الجامعية كما يزعمون .

وأكثر من هذا وذاك ، ألسنا نرسل لأوروبا بمئات جامعية وأزهريه للتخصص فى الآداب والدراسات والفلسفة الإسلامية ! ثم نعتز بما ينال هؤلاء المتخصصون — كما يزعمون — من درجات علمية من الجامعات الغربية فى هذه الدراسات الإسلامية البحتة ، ومعنى هذا أننا نحكم أولئك الأعاجم فى علومنا الإسلامية ورجال الفكر المسلمين ؛ حتى فى مجال الفقه والحديث وعلوم القرآن !

كل ذلك صحيح لأنه واقع حقا وملوس فى مصر وغير مصر من بلاد العروبة والإسلام ، وهو دليل أى دليل على فقدنا الثقة بأنفسنا ؛ باعتبارنا خير أمة أخرجت للناس ، وأوتيت خير دين ، وأورثت العالم أعظم حضارة عرفتها الإنسانية وأفاد منها الغرب أيما فائدة .

إننا فيما يتصل بهذا كله ونحوه ، وهو كثير سيجىء لبعضه إن شاء الله تفصيل فى كلمة أو كلمتين تالية وبخاصة فى ناحية القانون ، بين أمرين : إما أن نكون مؤمنين بكتابنا الإلهى وما جاء فيه من أن الإسلام عقيدة وشريعة ودين ودولة ،

أو غير مؤمنين بشيء من ذلك ولكن كتب علينا أننا مسلمون لأننا ولدنا في بيئة إسلامية ومن آباء مسلمين .

فإن كانت الأولى ، فلم لا نعمل وفق ما نؤمن به ، فنقيم حياتنا على أسس قوية من كتاب الله وسنة رسوله ، ونفقد من كل ما أتجه الإسلام من نظم وحضارة ، ثم لا علينا بعد ذلك أن نأخذ عن الغرب ما قد نكون بحاجة إليه ؟ وحينئذ لنا أن نتنظر تحقيق ما وعد الله عباده المؤمنين من نصر وتأييد وعز الدنيا والآخرة .

وإن كانت الأخرى ، كانت الطامة ، وكان علينا أن نتبين مدى بمدنا عن الدين والحق ، وانحرافنا عما جاء به من عقائد وتشريعات ونظم لا تصلح الحياة إلا بها ، ولا تقوم أمة إلا عليها ؛ وحينئذ نعمل على أن نطبخ لهذا الداء ونبرأ منه لنكون أحرىاء بعبود الله ومساعدته .

لنسمع يا قوم إلى قول الله تعالى في سورة الحديد : « ألم بأن للذين آمنوا أن تحشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ، ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون . اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها ، قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون » .

نعم ! إن طول الأمد يقسى القلوب ويضعف حرارة الإيمان ، ولكن الله يحيي الأرض بعد موتها ، فهو قادر على أن يحيي موات القلوب إذا أخذنا في الأسباب . وجماع هذه الأسباب عودة من جديد للدين الحق والعقيدة الصادقة ، وعمل جاد حثيث دائم على أن نحيا حياة إسلامية صحيحة . وعبء ذلك يقع أكثره وأولاً على رجال الأزهر والجامعة ، ثم على أولى الأمر الحاكمين ، ولتعلن نبأ بعد حين ، والله المستعان الهادي إلى سواء السبيل .



# فِي ظِلَالِ السُّنَّةِ

لِلأستاذ عبد الوهاب محمود

## حقيقة التوكل

روى الإمام أحمد والطيالسي في مسنديهما عن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
« لو أنكم توكلون على الله حق توكله ، لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدوا خماصا (١) وتروح بطانا (٢) »

\*\*\*

قد أكثر الخائفون في بيان حد التوكل ، واختلفت عباراتهم ، وتكلم كل واحد عن مقام نفسه ، وأخبر عن حده .  
ولا فائدة في النقل والإكثار ؛ فلنكشف الغطاء عنه ونقول :  
التوكل مشتق من الوكالة . يقال وكل أمره إلى فلان : أى فوضه إليه واعتمد عليه فيه ، ويسمى الموكل إليه وكيلاً ، ويسمى المفوض إليه متكللاً عليه ومتوكلاً عليه ، فيما اطمأنت إليه نفسه ووثق به ، ولم يهتم فيه بتقصير ولم يمتد فيه عجزاً وقصوراً .

فالتوكل إذن عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده .

يقول الغزالي في كتاب الإحياء :

« قد يُظن أن معنى التوكل ترك الكسب بالبدن ، وترك التدبير بالقلب ، والسقوط على الأرض كالخرقة الملقاة . وهذا ظن الجهال ، فإن ذلك حرام في الشرع . والشرع قد أثبت على المتوكلين ؛ فكيف ينال مقام من مقامات الدين بمحظورات الدين .

(١) خماصا : أى جياعا

(٢) بطانا : أى ممتلئة من الطعام

« إنما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسميه بعلم إلى مقاصده . وسمى العبد باختياره إما أن يكون لأجل جلب نافع هو مفقود عنده كالكسب ، أو لحفظ نافع هو موجود عنده كالادخار ، أو لدفع هو ضار لم ينزل به كدفع الصائق والبارق والسباع ، أو لإزالة ضار قد نزل به كالتداوي من المرض . فمقصود حركات العبد لا تعدو هذه الفنون الأربعة : وهو جلب النافع أو حفظه أو دفع الضار أو قطعه . »

\*\*\*

فالتباعد عن الأسباب كلها مراغبة للحكمة ، وجهل بسنة الله . والعمل بموجب سنة الله تعالى مع الاتكال على الله عز وجل لا يخرج الإنسان عن مقامات التوكل .

ألا ترى إلى الصديق رضى الله عنه لما بويع بالخلافة أصبح آخذاً الأثواب تحت حضنه والذراع بيده ، ودخل السوق ينادى حتى كرهه المسلمون ، وقالوا كيف تفعل ذلك وقد أقتت لخلافة النبوة ؟ .

فقال لا تشغلوني عن عيالي ، فإنى أن أضمتهم كنت لما سوام أضيع ، حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين .

فلما رضوا بذلك رأى مساعدتهم وتطبيب قلوبهم واستفراق الوقت بمصالح المسلمين أولى .

ويستحيل أن يقال لم يكن الصديق في مقام التوكل ، فمن أولى بهذا المقام منه . فدل على أنه كان متوكلاً لا باعتبار ترك الكسب والسمي ، بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته ، والعلم بأن الله هو ميسر الإكتساب ومدير الأسباب .

وفي الحديث الذى تقدم إشارة إلى أن الطير قد غدت من أوكارها باحثة عن رزقها ، وهى متوكلة على ربها ، صادقة فى تسخيرها ؛ فترجع وقد امتلأت بطونها بعد أن كانت جياعا ، وتعود حاملة لأطفالها رزقا يسره الله لها بتحركها والاعتماد على ربها .

قال أبو جعفر الحداد ، وهو شيخ الجنيد رحمة الله عليهما ، وكان من التوكلين :

أخفيت التوكل عشرين سنة ، وما فارقت السوق ، كنت أكتسب في كل يوم دينارا ، ولا أبيت منه دافعا ، ولا أستريح منه إلى قيراط ، بل أخرجه كله قبل الليل .

فالتوكل الخالص الصحيح هو من لوازم الإيمان ومقتضياته . قال الله تعالى :  
« وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين » .

فجعل التوكل شرطا في الإيمان ، فدل على انتفاء الإيمان عند انتفاء التوكل .  
وإن قوة التوكل وضعفه بحسب قوة الإيمان وضعفه ، وكلما قوى إيمان المبد كان توكله أقوى ، وإذا ضعف الإيمان ضعف التوكل . والله تعالى يجمع بين التوكل والمعبادة ، والتوكل والإيمان ، وبين التوكل والتقوى ، وبين التوكل والإسلام ، وبين التوكل والهداية .

فأما التوكل والمعبادة فقد جمع بينهما في سبعة مواضع من كتابه : أحدها في سورة هود حكاية عن شميب « وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب » وقوله حكاية عن أوليائه وعباده المؤمنين « ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير » وقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم « ولله غيب السموات والأرض ، وإليه يرجع الأمر كله ، فاعبده وتوكل عليه » وقوله « قل هو ربي لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب » .

وأما الجمع بين الإيمان والتوكل ففي مثل قوله تعالى « قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا » ونظيره قوله « وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين » وقوله تعالى « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » .

وأما الجمع بين التوكل والإسلام ففي قوله تعالى « وقال موسى يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين » .

وأما الجمع بين التقوى والتوكل ففي مثل قوله تعالى « يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين » وقوله « ومن يتق الله يجعل له مخرجا ، ويرزقه من حيث لا يحتسب ، ومن يتوكل على الله فهو حسبه » .

وأما الجمع بين التوكل والهداية ففي مثل قول الرسل لقومهم « وما لنا أن لا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا » .

فما لصاحب الحق أن لا يتوكل على الله ؟ وكيف يخاف وهو على الحق ؟ كما قالت الرسل لقومهم « وما لنا أن لا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا » فمجبوا من تركهم التوكل على الله وقد هداهم ، وأحبروا أن ذلك لا يكون أبدا .

وهذا دليل على أن الهداية والتوكل متلازمان ، فصاحب الحق تعلمه بالحق ولثقت به بأن الله ولي الحق وناصره مضطر إلى توكله على الله لا يجد بدا من توكله .

فإن التوكل يجمع أصليين : علم القلب ، وعمله .

أما عمله : فيقينه بكفاية وكيله ، وكال قيامه بما وكله إليه ، وأن غيره لا يقوم مقامه في ذلك .

وأما عمله : فسكونه إلى وكيله ، وطمأنينته إليه ، وتفويضه وتسليمه أمره إليه ، ورضاه بتصرفه له فوق رضاه بتصرفه هو لنفسه ؛ فهذين الأصلين يتحقق التوكل وهما جماعه .

والمقصود أن القلب متى كان على الحق كان أعظم لطمأنينته ووثوقه بأن الله وليه وناصره .

وإذا كان على الباطل علما وعملا أو أحدهما لم يكن مطمئنا واثقا بربه ، فإنه لا ضمان له عليه ولا عهد له عنده ؛ فإن الله لا يتولى الباطل ولا ينصره ، ولا ينسب إليه بوجه ، فهو منقطع النسب إليه بالكلية ، فإنه سبحانه هو الموفق ، وقوله الحق ، ودينه الحق ، ووعد الحق ، ولقاؤه حق ، وفعله كله حق ، ليس في أفعاله شيء باطل ، بل أفعاله سبحانه بريئة من الباطل . فلما كان الباطل لا يتعلق به . بل هو مقطوع البتة ، كان صاحبه كذلك . ومن لم يكن له تعلق بالله العظيم وكان منقطعا عن ربه لم يكن الله وليه ولا ناصره ولا وكيله .

فتحقيق التوكل لا ينافي السعي في الأسباب التي قدر الله سبحانه وتعالى المقدورات بها ، وجرت سنته في خلقه بذلك ؛ فالسعي في الأسباب بالجوارح طاعة له ،

والتوكل بالقلب عليه إيمان به . قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم »  
وقال تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل » .

ولقد أنكر الإمام أحمد وغيره على من ترك التكسب ، وعلى من دخل المفازة  
بغير زاد ، ظاناً أن ذلك من التوكل والاعتماد على الله .

روى عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن  
متوكلون ، فيحجون فيأتون مكة فيسألون الناس ، فأمر الله « وتزودوا فإن خير  
الزاد التقوى » .

فالرجل الذي يقعد في بيته زاعماً أنه يثق بالله فيأتيه لذلك رزقه ؛ فهذا ما لم يفعله  
الأنبياء ولا غيرهم . فقد كانت الأنبياء يؤجرون أنفسهم ؛ فقصه موسى مع شعيب  
وابنتيه شاهد على ذلك « قالت إحداها يا أبت استأجره إن خير من استأجرت  
القوى الأمين » .

وكان النبي صلوات الله عليه يؤجر نفسه ، وأبو بكر وعمر ، ولم يقولوا نقعد حتى  
يرزقنا الله عز وجل .

ألا ترى إلى قوله تعالى في سورة الفاتحة التي نقرؤها في كل صلاة « إياك نعبد  
وإياك نستعين » .

فقد أمرنا بأن لا نعبد غيره ؛ لأن السلطة الغيبية التي هي من وراء الأسباب  
ليست إلا له دون غيره . وأمرنا أن لا نستعين إلا به ؛ فإن كل عمل يعمل الإنسان  
تتوقف ثمرته ونجاحه على حصول الأسباب التي اقتضت الحكمة الإلهية أن تكون  
مؤدية إليه .

وقد مكن الله تعالى الإنسان — بما أعطاه من العلم والقوة — من دفع بعض  
الموانع ، وكسب بعض الأسباب ، وحجب عنه البعض الآخر .

فيجب علينا أن نقوم بما في استطاعتنا من ذلك ، وأن نبذل في اتقان أعمالنا كل  
ما نستطيع من حول وقوة ، وأن نتعاون ويساعد بعضنا بعضاً على ذلك ؛ ثم نفوض  
الأمر فيما وراء كسبنا إلى القادر على كل شيء ، ونلجأ إليه وحده ، ونطلب المونة  
المتعمة للعمل ، والموصلة لثمرته منه سبحانه دون سواه .

فالزراع يبذل جهده في الحرث والبذر وتسميد الأرض وربها ، ويستعين بالله تعالى على إتمام ذلك بمنع الآفات والجوائح السماوية والأرضية . والتاجر يحذق في اختيار السلع ، ويمهر في صنائع الإعلان والترويج ، ثم يتكل على الله فيما بعد ذلك .

فلا منافاة بين التوحيد والتوكل ، بل الكمال والأدب في الجمع بينهما . روى الترمذي من حديث أنس قال : قال رجل يا رسول الله أأعقلها وأتوكل ، أو أطلقها وأتوكل ؟ قال : « أعقلها وتوكل » .

قال معاوية بن قرة : لقي عمر بن الخطاب ناسا من أهل اليمن فقال : من أنتم ؟ قالوا نحن المتوكلون ، قال بل أنتم المتواكلون ؛ إنما المتوكل الذي يلتجئ حبه في الأرض ويتوكل على الله .

فثمرة التوكل الرضا بالقضاء ؛ فمن وكل أموره إلى الله ، ورضى بما يقضيه له ويختاره ، فقد حقق التوكل . .



مركز تحقيق وتنظيم أبحاث العلوم الإسلامية

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من وَلِيَ لنا عملا وليس له منزل فليتخذ منزلا ، أو ليس له زوجة فليتزوج ، أو ليس له خادم فليتخذ خادما ، أو ليس له دابة فليتخذ دابة ، ومن أصاب شيئا سوى ذلك فهو غال » .

« رواه أحمد »

## كازنة فلسطين

الأستاذ الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس

أستاذ التاريخ الإسلامى بكلية دار العلوم بجامعة القاهرة

( ٥ )

أخذ اليهود الحرب ستاراً لإعداد قوة حربية وتكوين جيش ، وصاروا يجمعون الأسلحة والمؤن ويدخرونها ، ويحوّلون « مستعمراتهم » إلى معازل . ووجدوا في الحرب فرصة نادرة للتدريب العسكري . فبلغ عدد من انضم منهم إلى صفوف الحلفاء خمسة وعشرين ألفاً . وألفوا الجمعيات الإرهابية : فظهرت عصابات « الهاجانا » — أى الدفاع — و « أرجون زفاى لوى » — أى الهيئة الوطنية الحربية ، و « اشترن » نسبة إلى زعيمها وهو طالب شاب . وكان أحد أفراد هذه العصابة الذى اغتال في عام ١٩٤٥ فى القاهرة لورد « موين » أحد أقطاب المحافظين . ولما كانت إنجلترا ظلت متمسكة بمبدأ تقييد الهجرة ، وكان الصهيونيون يريدون فتح الباب على مصراعيه ليغرقوا فلسطين بوفود المهاجرين ، فقد نشطت تلك العصابات لترغم الحكومة الإنجليزية — بأعمال القتل والتدمير والهمجية — على تقض قرارها . وأدت هذه الحالة إلى ازدياد الاضطراب واختلال الأمن . على أن « الوكالة اليهودية » كانت تتظاهر دائماً بالولاء للحكومة الأشرار ، وتتصل من جرائم الأراهابيين ، مع أنها كانت تشجعهم فى الحقيقة سراً ؛ كما أنها كانت تيسر الوسائل للمهاجرين فلم ينقطع ورودهم إلى فلسطين طوال الوقت ، خلصةً وبمختلف الطرق . وقد بلغ عدد اليهود فى نهاية سنة ١٩٤٤ ٥٥٤٠٠٠ من عدد السكان الذى كان إذ ذاك ١٧٦٥٠٠ .

وإذا كانت إنجلترا ، بعد تجارب مرة قاسية دامت نحو ربع قرن ، قد وصلت إلى هذه النتيجة : وهى ضرورة تقييد الهجرة والحد من المطامع الصهيونية الجامحة ، فإن أمريكا — وقد أتت عقب الحرب ١٩٤٥ لتمد الصهيونيين بقوة دافعة من جديد — لم

تكن لها أية تجارب سابقة ، أو حنكة أو دراية . فكان تدخلها مبمناً لا كبير الشورر ، وظلماً فادحاً لا مثيل له ، ومخطماً لأى أمل فى السلام فى فلسطين أو الشرق الأوسط . وإذا كان لهذا التدخل من نتيجة واضحة فإنه قد كشف أمريكا على حقيقتها ، وبين أنها دولة « بروتستانية » متعصبة ، وأنها تعمل للاستعمار واستغلال الشعوب مثل أخواتها الدول الأوروبية . سارع « ترومان » الذى خلف « روزفلت » فى رئاسة الولايات المتحدة إلى الطلب من إنجلترا أن ترخص بهجرة ١٠٠.٠٠٠ يهودى إلى فلسطين ، وأخذ يضغط عليها لتحقيق هذا الطلب . وكانت أمريكا قد خرجت من الحرب صاحبة الكلمة الأولى فى الشؤون الدولية ، وهى الدائنة لإنجلترا المنقذة لها . فما كان من إنجلترا — ولا سيما أن للصهيونية نفوذاً كبيراً فى دوائر حزب العمال — إلا أن نقضت سياستها التى كانت أعلنتها فى الكتاب الأبيض ، وقررت فتح باب الهجرة بنسب معينة ، وإن كانت قد ذكرت أن هذا إجراء مؤقت ، إلى أن تصدر اللجنة المشتركة التى اقترحت تكوينها قرارها فى مسائل الهجرة والإقامة وغير ذلك . وجاء تقرير هذه اللجنة التى رأسها « هتشسون » القاضى الأمريكى — ١٩٤٦ — مؤيداً لطلب « ترومان » وداعياً لإنجلترا أن تلتفى قوانين تحديد الهجرة والملكية ، وإن كان لم يوافق على فكرة إقامة دولة لليهود ، ونصح بأن توضع فلسطين تحت وصاية الأمم المتحدة . ولما كانت إنجلترا لا تستطيع إلا أن تطيع أمريكا ، وهى فى الوقت نفسه توازن بين المصالح المتناقضة ، فقد عادت إلى فكرة التقسيم لتوزع الفنائم بينها وبين أمريكا ، وتم بينها وبين أمريكا اتفاق سرى على الخطة التى ستبمع ، والتى اعترمت أن تنفذ بالقوة والدهاء .

أعلن مستر « بيفن » ( فبراير ١٩٤٧ ) بأن المشكلة القائمة لا يمكن حلها بالمفاوضة ، وأنه ليس للحكومة المنتدبة أن تعطى فلسطين لليهود أو للعرب أو أن تقسمها بينهما ، فلم يبق إلا أن تعرض المشكلة للتحكيم أمام هيئة الأمم المتحدة . وقد دعيت الجمعية العمومية للهيئة للنظر فى الأمر ( أبريل ١٩٤٧ ) فقرر تأليف لجنة قيل عنها إنها ستكون محايدة ، لتجرى حقائق النزاع كأنه لم يكن معروفاً بعد ، وقد بدأت هذه اللجنة التى رأسها القاضى السويدى « ساندستروم » عملها منذ يونيه



من ذاك العام . وجالت بالأقطار العربية واستمعت لآراء الفريقين ، ثم قدّمت تقريرها في سبتمبر إلى الجمعية العمومية ، وكانت خلاصة تقريرها الحث على التقسيم .

وتحت تأثير أمريكا والدول الاستعمارية ، وبين المؤامرات والناورات ، وإغراءات الصهيونيين للمندوبين بالرشاوى وغيرها ، اجتمعت الجمعية العمومية فلم تصغ إلى صوت المنطق والعدل ، وأصمت آذانها عن حجج أصحاب الحق ، وقررت أن تجمل الاغتصاب أمراً مشروعاً ، وتمزيق الوطن الواحد إلى شطرين متحاربين سياسة صواباً ، وإخراج الناس من ديارهم ليحل محلهم غيرهم من الغرباء عملاً إنسانياً ، مهما استتبع من مآسٍ وفواجع . وهكذا أصدرت قرارها في يوم ٢٩ نوفمبر سنة ١٩٤٧ وهو يقضى بتقسيم « فلسطين » إلى دولتين : عربية ويهودية ، ووضعت بنفسها الخرائط الموضحة لحدود التقسيم . ومعنى هذا القرار أن يكون لليهود كيان دولي في فلسطين ، تعترف به الدول وتضفي عليه صفة الشرعية ، وهو ما قام في الأصل إلا على أساس الاغتصاب والانتهاك ، ولم يمكن تنفيذه إلا بالسيف والنار اللذين استخدمتهما إنجلترا طوال حكمها لفلسطين ، بالقوة وعلى الرغم من إرادة أهلها . وكان هذا القرار آخر التطورات التي بدأت منذ صدور وعد « بلفور » والثمرة التي أسفر عنها الانتداب البريطاني في مدى ثلاثين عاماً .

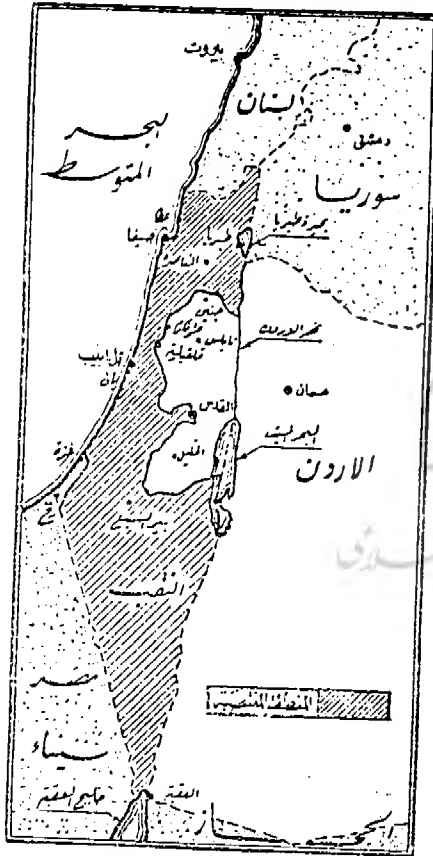
رفض العرب القرار وما كان لهم إلا أن يرفضوا ؛ وبالرغم مما أثار من عاصفة سخط واحتجاج شديدين بين الشعوب العربية ، فإن أمريكا — متعاونة مع إنجلترا — صممت على تنفيذه ، إذ كان لا بد لها أن تُرضي اليهود لتحرز أصواتهم وتنتفع بنفوذهم ، ولا بد أن تطيع قرار مؤتمر الكنائس البروتستانتية الأمريكية الذي انعقد في خلال الحرب وقد طالب بأن تُسلم فلسطين من المسلمين إلى اليهود ، ولا بد أن تقيم دولة غربية في قلب الشرق العربي ، تكون خاضعة لها وبمثابة قاعدة حربية وسياسية يتركز حولها نفوذها ، ولا بد أن تدق إسفيناً في جنب الأمة العربية يظل يهدد أمنها وحياتها ومعيرها ، حتى يستمر ضعفها وتكون فيما بعد لقمة سائغة للاستعمار ، ويسود النفوذ الأمريكي والإنجليزي فوق هذه المنطقة أبداً . سارت الأمور إذن وفق خطة مرسومة : فكان لا بد لإنجلترا أن تعلن إنهاء الانتداب حتى يمكن قيام

النظام الجديد ، ولا بد أن تنسحب من ذلك الجزء في فلسطين الذي تقرر أن تتخلى عنه لليهود . وقد أعلنت إنجلترا أن الانتداب سينتهي في أغسطس سنة ١٩٤٨ ، ثم قدمت الميعاد فجأة فيما بعد إلى ١٥ مايو من نفس العام ، وأخذ اليهود يستعدون للحرب التي كانوا يعرفون أنها قادمة لا محالة وهي واثقة من مناصرة الدولة لها ، حتى إذا هزمت . وهب عرب فلسطين يدافعون عن أنفسهم ووطنهم ، ووفدت عليهم جموع التطوعيين من البلاد العربية وفي طلبيتها مصر ، فأظهر الجميع آيات البطولة والبسالة ، وأبلوا بلاء حسناً .

لا يستطيع المؤرخ بعد هذه النقطة أن يتبين الحقائق بوضوح ، فإن الأضرار والدوافع التي أدت إلى حرب فلسطين ١٩٤٨ لم تكشف كلها بعد ، وهناك أسئلة كثيرة لا يوجد عنها الجواب القنع الشافي . وإما يبقى لنا أن نسأل : لماذا جُرد أهل فلسطين من سلاحهم وهم الذين كانوا يدافعون عن بلادهم مستميتين ؟ ولماذا تقرر إشراك الجيوش العربية النظامية ، وشل أو معارضة حركات التطوعيين ؟ ولماذا دخلت هذه الجيوش — أو زج بها إلى الحرب — بدون استعداد وبأسلحة فاسدة ، ودون هدف محدد ، وقومر بحياتها وغورم بشرفها ؟ ولماذا اشتركت في القتال دون توحيد للقيادة أو اتفاق على الخطة أو تنسيق بين الأعمال ؟ وكيف خُذع الساسة والقادة ، فإذا بإنجلترا تفاجئهم بإخلاء « حيفا » قبيل نشوب القتال ، ثم تسلم لهم « اللد » بعد ذلك في أثناء القتال ؟ وكيف رضوا أن يكون قائدهم الأعلى الرجل الإنجليزي الاستعماري « جلوب باشا » ؟ وكيف صدرت الأوامر إلى الجيش العراقي ، وقد كان قاب قوسين من النصر ، بالتقهقر ، وكُشف جناح الجيش المصري ، فتمرضت بعض وحداته للحصار ؟ ثم لماذا وافق الساسة والقادة على إعلان الهدنة الأولى وقد كان النصر ملازماً لهم بعد أن سفكت الدماء وضُحى بالأرواح فضاعت الدماء عبثاً ؟ ثم كيف قبلوا أيضاً الهدنة الثانية ؟ وهكذا . . إلى آخر أسئلة لا تنتهي !

ثم كانت نهاية المطاف عقد الهدنة في « رودس » في مارس ١٩٤٩ ، فانهت الحرب وشرد أكثر من ثمانمائة ألف عربي تركوا يهيمون على وجوههم يقابلون

الجوع والقضاء . وإذا بدولة اليهود — التي كان رومان قد أعلن اعترافه بها منذ أول يوم للحرب — تبدو دولة مترامية الأطراف : تمتد حدودها من بحيرة طبرية وسوريا في الشمال إلى العقبة في الجنوب ، وتشمل أهم مدن فلسطين وموانئها ، ومنطقة النقب ، والقسم الأعظم من « القدس » فما هي ذى الآن دولة قائمة — ولم تعد مزعومة كما كان يقال عنها — هي الجار الأول الملاصق لكل من الأقطار : مصر ، والأردن ، وسوريا ، ولبنان ، والحجاز ، وتعرض بين هذه الدول كلها ،



دولة إسرائيل في قلب الشرق العربي

وتقطع المواصلات بينها ، وتقوم خطراً ملموساً كبيراً على كل منها . ثم هي بعد أن أحرزت نصرها الأول ، تستعد وتأخذ الأهبة ليوم آخر ثم أيام تحقق فيها ما بقي من مطامعها ، وتتسلح بأقصى ما تستطيع ، وتميش على الشظف ، وتحول كلها إلى جيش كبير وآلة رهيبه للقتال ! فإذا أعدت الدول العربية — وهي متفرقة متنازعة — لمجابهة هذا الخطر ؟ ماذا صنع ساستها وزعمائها — وهم كثير — لدفع هذه الكارثة ؟ وماذا فعلت جيوشها التي غُرِّرَ بها لتشار لشرفها ؟ ثم هل تفكر شعوب تلك الدول جدياً في المدافع والقنابل والأساطيل التي تصنعها اليوم « إسرائيل » لتقذفها بها فتحاول تدميرها ؟ إن الخطر الآن جائم بين ظهرانينا ، وإن هذا هو أكبر خطر

تعرض له الشرق العربي منذ عهد الحروب الصليبية . ولكن هل نحن حقيقة متيقظون له ، مدركون لمداها ، متخذون الوسائل الفعالة للقضاء عليه ، أم نحن لاهون بإرضاء الغرور الذاتي ، والمنازعات الداخلية ، والترهات ، وتوافه الأمور ، والأباطيل ؟

كل هذه أسئلة لا يجيب عنها التاريخ ، وإنما سيجيب عنها المستقبل ؟

## سياسة المحراب!

أبرق المكتب الدائم للمؤتمر الاسلامي يقدر «الفشينسكى» موقفه في مناقشات حوادث الحدود في مجلس الامن ، ونشر مع البرقية تعليق عليها قلت فيه : «ان دعاة الاسلام والعاملين له في الوقت الذي يرون فيه «الشيوعية» مذهبا دخيلا يغنيها الاسلام عنه كما يغنيها عن غيره من المذاهب ، يرون من واجبهم ان يقدروا لندوب روسيا موقفه الكريم في مجلس الامن !» .

واذا بي افاجا في اليوم التالي بمقال لعالم فاضل يحمل فيه على هذا «الابراق» وكأنه خشي منه انحرافا اخر اصاب المؤتمر ، أو خشي ان يفهم الناس ذلك ، وذكر في مقاله ان الأعداء في الصداوة سواء ، وان كلا منهم لا يقف موقفا الا لمصلحة تعود عليه ، وحرى بنا الا نخدعنا الظواهر فنميل ميلا لا نحمد عقباها .. فتناولت الهاتف (١) وتحدثت معه ، وعاتبته وأنا المحب له — ان يكون تناول مثل هذه الأمور الدقيقة بمقال في صحيفة ، وذكرته ان المكتب الدائم لا يقدم على أمر الا بعد دراسة ، وان أعضاءه كما يعلم هو والحمد لله فوق التهمة .. فدافع عن رأيه وعن المقال ، وجاء على لسانه اثناء الحديث : يا استاذ سعيد ، أمن المحراب الى السياسة أم من السياسة الى المحراب ؟! فقلت له : ثق يا اخي أنها سياسة المحراب .

وأهل المحراب مسئولون ان يرقبوا في نور المحراب الغادى والرائح من أمور الناس ، وان يدركوا مصالح أعدائهم وإلى أين تتجه ، وأين تختلف ، ولا يجوز لهم طبعاً ان يتوقعوا من عدو أو من غير عدو ان يضحي بمصلحته لمصلحتهم .. ولكن لا بأس أبداً ، بل انه من الحكمة الواجبة ، ان يعلموا أين تلتقى مصلحته بمصلحتهم ... فيمسكوا الخيط لحسابهم ، ولبس معنى ذلك أنهم مالوا معه ، ولكن معناه أنهم عرفوا أين مصلحتهم ، وأعلموا الذين يظنون ان المسلمين مركوبون دائماً ، ومغفلون أبداً ، ان الأمر ليس كذلك ، وأن ملايين الدولارات التي يظنون أنهم يشترون بها الدم والضمان لا تعدل عند المسلمين موقفاً يخدم قضاياهم ، وأن ود المسلمين لا يكسب الا بانصافهم ، وأن مظاهره أعدائهم عليهم معناها عداوة المسلمين كافة ... وذلك أضعف الايمان .

وللمسلمين بعد ذلك طريقهم الذي لا يجوز ان ينحرفوا عنه ... وذلك مفهوم تعليقي على البرقية ، ونحن بذلك لا نزال في المحراب ...

\*\*\*

ليس هذا طبعاً «نص» كلماتي مع صديقي الفاضل على الهاتف ، ولكن كان هذا معناها !

(١) اصطلاح شامى يراد به (التليفون) وهو عربى جميل .

# إلى الحب والعاطفة!

لسماحة الأستاذ السيد أبي الحسن الندوى

وكيل ندوة العلماء بالهند

[قبس من مثنوى مولانا جلال الدين الرومى]

قلت فى محاضرتى التى ألقيتها فى دار العلوم فى القاهرة عن العوامل التى كوّنت شخصية شاعر الإسلام الدكتور محمد إقبال : « والعامل الأخير والمؤثر الكبير فى تكوين عقليته وتوجيه رسالته هو المثنوى المعنوى بالفارسية ، قد كتبه مولانا جلال الدين الرومى فى ثورة وجدانية ونفسية شديدة ، ضد الموجة العقلية الإغريقية التى اجتاحت العالم الإسلامى فى عصره ، وقد انتصر فيه للإيمان والوجدان انتصاراً قوياً ، وانتصر للقلب والروح والعاطفة والحب الصادق والمعانى الروحية ، من المباحث الكلامية الجافة والقشور الفلسفية التى كانت تشغل أذهان المسلمين والمدارس الدينية والأوساط العلمية فى الشرق الإسلامى . والكتاب متدفق قوة وحياة ، زاخر بالأدب العالى والمعانى الجديدة والأمثال الحكيمة ، والحكم الغالية والنكت البديعة ، وطابمه العاطفة القوية والطبع الرىان الذى يملأ هذه المنظومة التى لا تزال فريدة فى موضوعها فى المكتبة الإسلامية العاصرة ، ولا يزال لها التأثير القوى فى تحرير الفكر من رق العقل والتقديس الزائد للقيم العقلية والخضوع للمادية الرعناء . ويبعث التمرد على عالم المادية الضيق ، والتطلع إلى أجواء الروح الفسيحة » .

وقد رأيت أن أقدم لقراء «المسلمون» شذرات من هذا المثنوى الخالد ، مقتبسة من كتابى الكبير « رجال الدعوة والفكرة فى الإسلام » الذى أنا فى تأليفه<sup>(١)</sup> ،

(١) يقع الكتاب فى نحو ألف صفحة ويبحث عن تاريخ الدعوة والإصلاح والتجديد والجهاد والتفكير الإسلامى ، ويذكر — فى تفصيل — كل من مثل دوراً خاصاً فى تاريخ الإسلام أو أثر فى المجتمع الإسلامى والعقلية الإسلامية . بدأت بتأليفه فى أردو وينقل — إذا وفق الله — إلى اللغة العربية . وقد وصلت فيه إلى شيخ الإسلام ابن تيمية ، وسيملاً — إذا من الله على كماله — فراعاً فى المكتبة الإسلامية على سعتها وغناها .

وقد انطلقت هذه الموجة العقلية المادية من جديد وهي أقوى وأطنى من الأولى ، وقد يتحير الباحث هل يسميها الموجة العقلية أو الموجة الميكانيكية والصناعية ، أو الموجة التجارية ، أو الموجة السياسية ، أو يطلق عليها هذه الألقاب كلها ، ولكنها على كلٍّ مادية لا تعرف الروح والقيم والخلقية ، ولا تعرف من معاني الحب وأنواعه إلا الحب الشهوى ، ولا من العاطفة إلا العاطفة الجنسية ، أما الحب السامي ، البري ، النزيه ، القوى الأمين ، الذي هو سرُّ الوجود ، وجمال الدنيا ولذة الحياة ، والقوة الكبرى ، والمميز بين الإنسان والحيوان ، فلا تعرفه ، كذلك لا تعرف من الدوافع النفسية والحركات الخلقية ، إلا الأعصاب — التي تهيج وتوتر بسرعة — والعقل المادى — إن صحَّ التعبير — والنفس الحيوانية ، أما العاطفة الإنسانية العميقة التي يرجع إليها الفضل في أكثر ما يزهو به التاريخ ويفتخر به الإنسان فهي تجهلها على كثرة دراستها لم النفس والأخلاق .

وقد اندفع العالم الإسلامى — وهو الموثل الأخير للحب السامى والعاطفة النبيلة — من أقصاه إلى أقصاه وراء هذا التيار المادى والحضارة الصماء البكاء التي لا تملك الشعور ولا الضمير ، ولا تحمل القلب بين جوانحها ، وأصبحت الحياة فيه — أو كادت تصبح — نسخة من الحياة في أوروبا على تخلفه في ميدان الصناعة والتجارة ، ولكنها روح واحدة ونفيسة واحدة ، وتبرم أيها القارىء من حياة أوروبا الصناعية أو الميكانيكية أو الرياضية ، وتفزع إلى العالم الإسلامى — في ضجر وغضب — تتفقد فيه قلباً خافقاً . ونفساً ثائرة ، وروحاً ملتهبة ، وعاطفة جياشة ، وعيناً هطالة ، وماردًا يتمرد على المادة وعبادها ؛ فلا تظفر بطلبتك إلا بعد العناء الكبير والبحث الدقيق .

في هذا العالم المادى الذى كان يتجرد عن كل عاطفة وروح ، فأصبح مصنفاً أو متجراً زردَّ صبيحة مولانا جلال الدين الرومى التي أرسلها قبل سبع مائة عام فتجاوب لها العالم الإسلامى ودوت بها الآفاق ، والعالم الإسلامى أحوج إليها اليوم منه بالأمس .

عصر الرومي :

لقد هبت عاصفة عقلية جاعحة في القرن السابع بعثها علم الكلام الذي كان الشغل الشاغل للمسلمين في القرون الأخيرة ، وكانت هذه العاصفة عاتية شديدة انعطفت بها كوانين القلوب ومجامرها ، وإذا كانت لا تزال بقية من جرات الحب والماطفة فقد كانت كامنّة في الرماد مغلوبة على أمرها ، وقد أصبح المسلمون بمد ما كانوا شعلة من الحياة وجذوة من النار ، ركاما بشريا أو فخما حجريا بمدّ عهده بالنار والحرارة .

في هذا الجو الهادي الخامد هتف مولانا جلال الدين الرومي بالحب والماطفة حتى هبّ العالم الإسلامي من نومه العميق ودبت فيه الحياة .

الدعوة إلى الحب :

لقد دعا الشيخ إلى الحب دعوة سافرة ، وذكر عجائبه وتصرفاته في بسط وتفصيل فيقول : « إن الحب يحوّل المرء حلوًا ، والتراب تبرا ، والكدر صفاء ، والألم شفاء ، والسجن روضة ، والسقم نعمة ، والقهر رحمة ، وهو الذي يلين الحديد ، ويذيب الحجر ويبعث الميت وينفخ فيه الحياة ، ويسودّ العبد » .

ويذكر قوة الحب وعلاوه فيقول : « إن هذا الحب هو الجناح الذي يطير به الإنسان المادى الثقيل في الأجواء ، ويصل من السمك إلى السماء ، ومن الثرى إلى الثريا ، إذا سرى هذا الحب في الجبال الراسيات ترنحت ورقصت طربا » فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكّا وخرّ موسى صعيقا » .

ويذكر أن الحب غنىٌ أبى ، لا يحتفل بالملك والسلطان ، من ذاقه مرة لم يُسَخَّ شرابا ، يقول : « إن الحب غنىٌ عن العالمين ، إن كان الشغف بالحبوب ونفى ما سواه جنونا فهو سيد المجانين » .

إنه ملك الملوك تخضع له أسيرة الملوك وتيجانهم ، ويخدمه الملوك كالعبيد يقول : « إن الحب كامن كالنار ولكن الحيرة بادية ، متواضع ولكن نفوس الملوك الذين يملكون النفوس له خاشعة » .

« وإذا ذكر الروى هذا الفقر الجسور والحب الغيور أخذته نشوة ونادى بأعلى صوته « بارك الله لعبيد المادة وعباد الجسم فى ملكهم وأموالهم ، لا ننازعهم فى شئ » ، أما نحن فأناشئ دولة الحب التى لا تزول ولا تحول » .

« إن جميع المرضى يتمنون البرء من سقمهم ، إلا أن مرضى الحب يستريدون المرض ويحبون أن يضاعف فى ألمهم وحنينهم ، لم أر شرباً أحلى من هذا السم ، ولم أر صحة أفضل من هذه العلة » .

« إنها علة ولكنها علة تخلّص من كل علة ، فإذا أصيب بها إنسان لم يُصَبْ بمرض قط ، إنها صحة الروح بل روح الصحة ، يتمنى أصحاب النعيم أن يشتروها بنعيمهم ورضائهم » كأنه يمارض الشاعر العربى فى قوله :

ولى كبد مقروحة من يبيعنى بها كبداً ليست بذات قروح  
أباها على الناس لا يشترونها ومن يشتري ذا علة بصحيح

فلو عرف هذا الرجل الذى كان ينادى على كبده قيمة هذه الكبد المقروحة لما تنزل إلى بيعها والتخلى عنها ، ولو عرف الناس قيمتها لأشتروها بملك الدنيا وعافية الأجسام ، فما قيمة كبد لم تقرح ؟ إنها مضمنة لحم وقطعة حجر !

إن هذا الحب البرئ السامى يصل بالإنسان إلى حيث لا توصله الطاعات والمجاهدات « لم أر طاعة أفضل من هذا الإنهم ( عند من يسميه إنمًا ) إن الأعوام التى تنقضى بغيره لا تساوى ساعة من ساعات الحب » .

إن الدم الذى يسيل فى سبيله لا يشك فى طهارته ، إن شهيد الحب لا يحتاج إلى الغسل « إن دماء الشهداء أفضل من الماء الطهور ، يالها من خطيئة إن كانت خطيئة » يقول إن المحبين الذين بذلوا مهجهم وأحرقوا قلوبهم لا تنفذ عليهم القوانين العامة ، ولا يخضعون للنظم السائدة ، ويضرب الروى لذلك مثلاً بليغاً فيقول : « إن القرية التى خربت لا تفرض عليها الجبايات والضرائب » .

ويقارن بين الحب البرئ والعقل الشاطر فيقول : « إن الحب تراث أئبنا آدم ، أما الدهاء فهو بضاعة الشيطان ، إن الداهية الحكيم يعتمد على نفسه وعقله ،



أما الحب فتفويض وتسليم ، إن العقل سباحة قد يصل بها الإنسان إلى الشاطئ .  
وقد يفرق ، وإن الحب سفينة نوح لا خوف على ركبها من الغرق » .

هذا ، وبحر الحياة هائج مائج ليس السباحة فيه بالخطب اليسير ، نغير للإنسان أن  
يأوى إلى سفينة مأمونة من الغرق وهي سفينة الإيمان والحب ، يقول : « لقد  
رأينا كثيرا ممن يحسنون السباحة قد غرقوا في هذا البحر اللجى ، ولكننا ما رأينا  
سفينة الإيمان والحب تغرق » .

ثم إنه يفضل حيرة المحبين على حكمة الحكماء الباحثين ، ويحث على الحرص  
عليها والتنافس فيها لأن « الحكمة ظن وقياس ، والحيرة مشاهدة وعرفان » .  
أنه يقول : « ليس لكل أحد أن يكون محبوباً فإنه يحتاج إلى صفات وفضائل  
لا يرزقها كل إنسان ، ولكن لكل أحد أن يأخذ نصيبه في الحب وينعم به » فإذا  
فانك أيها القارئ العزيز أن تكون محبوباً فلا يفتكك يا عزيزي أن تكون محباً ،  
إذا لم يكن من حظك أن تكون يوسف <sup>(١)</sup> ، فمن يمنحك من أن تكون يعقوب <sup>(٢)</sup> ،  
وما الذي يحول بينك وبين أن تكون صادق الحب دائم الحنين » .

وزيد الشيخ على ذلك أن لذة الحب لا تمدلها صولة المحبوب ، فإذا عرف المحبوبون  
ما ينعم به العشاق التتبعون والمحبون المخلصون لمنوا مكانهم وخرجوا من صف المحبوبين  
السعداء إلى صف المحبين البؤساء .

### ولكن :

ولكن إلى من يوجه هذا الحب الذي هو نور الحياة وقيمة الإنسان ؟ إن الحب  
خالد لا يموت ، إنه لا يجمد إلا لخالد ، إنه لا يجمد بمن كتب له الفناء والأفول ، إنه حق الحى الذى  
لا يموت ، الذى يفيض الحياة على كل موجود ، يستدل الرومى على ذلك بقصة سيدنا  
إبراهيم ويتمثل بقوله « لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ » .

« إن هذا الحب يجرى من صاحبه مجرى الروح والدم ، إن وضع في محله وصادف  
أهله فإنه شمس لا يبتاها الأفول ، وزهرة ناضرة لا يمتريها الذبول ، عليك بهذا الحب

السرمدى الذى يبقى ويفنى كل شىء ، الذى يدور عليك بكؤوسه التى تروى ظمأك ، عليك بهذا الحب الذى ساد به الأنبياء وحكموا .

### لا داعى إلى اليأس !

ولكن ليس للمحب الطموح أن يشكو قصوره ، ويحتقر نفسه ، متمللاً بسمو المحبوب وعلو مكانته وغناه عن العالمين ؛ فما للتراب ورب الأرباب !  
لأن المحبوب الحقيقى هو الذى يُحِبُّ أن يُحَبَّ ، ويجذب إليه كل من انجذب :  
« اللَّهُ يُجْتَبَى إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدَى إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ » يقول مشجماً :  
« لا تقل لا سبيل لى إلى ذلك الملك الجليل ، فأننا عبد ذليل ، لأن الملك كريم يدعو عبده ويسهل له السبيل » .

ويعود فيتغنّى بهذا الحب ويقرظه فى سرور ونشوة ويقول : إنه فى ما يبدو للناظر علة علاجها عسير وصاحبها فى تعب وعذاب ، ولكنه إذا احتملها وثابر عليها وصل إلى المعرفة الحقيقية والحياة الأبدية « إن الحب منشأ انكسار القلب وجرح الفؤاد ، إنه علة لاتشبهها علة ، إن علة المحب تختلف عن كل علة ، إن الحب اضطراب الأسرار الإلهية » ثم يذكر أن هذه العلة وإن كانت فى ذات نفسها علة ولكنها شفاء للأسقام النفسانية والأمراض الخلقية ، إن الأمراض التى أعيت الأطباء ، وتعذر منها الشفاء ، وقطع منها المصلحون الرجاء ، تبرا وتزول بلفتة من هذا الحب . فإذا برا منها السقيم الذى يئس من صحته ، هتف فى سرور وطرب « حياك الله أيها الحب المضنى ، يا طبيب عاتى وسقى ، يادواء نخوتى وكبرى ، يا طبيبي النطاسى ، ويامداوى الأسى »

هذا لأن الحب شعلة إذا التهمت أحرقت كل ماسواه ، فلا كبر ، ولا خيلاء ، ولا جبن ولا خوف ، ولا حزن ، ولا حسد ، ولا بخل ، ولا عيا من الميوب النفسية ، إن موجة الحب تجرف بالحشيش ، وتسرى فى النفس سريان النار فى الهشيم ، « إن الحب شعلة تحرق كل ماسوى المحبوب ، إن التوحيد سيف إذا سلّه صاحبه قطع كل ماعدا الله ، فحياك الله وبياك أيها الحب الذى لا يحتمل الشرك » .

ويمسك مولانا بعد هذا النفس الطويل فى مدح الحب ووصفه ، ويقول : « إن حكاية الحب لا تنتهى ، وتفنى الدنيا ولا تنقضى عجائبه ؛ لأن الدنيا لها نهاية وغاية والحب وصف من لا يفنى ولا يموت » .

عالم القلب :

ولكن لاسبيل إلى هذا الحب إلا بالقلب الحى الفائض بالحياة والحرارة . وقد طفت الناحية العقلية فى عصره كما قدمنا ونحطت حدودها وتضخمت على حساب القلب والماعظة ، فهما استنارت العقول فقد بردت القلوب وفقدت حياتها وحرارتها ، وأصبحت المعدة قطبا تدور حوله رضى الحياة . وقد أثار الروى حديث القلب وماله من مكانة وكرامة فى حياة الإنسان ، وما تحويه من عجائب وكنوز ، وذكر أن الإنسان يحمل فى جسمه روضة أكلها دائم وربيها قائم ، وأنه يحمل فى جسمه الصغير علما أوسع من هذا العالم المادى لا يُخاف عليه من عدو ولا يطرقه لص « إن القلب بلد عامر مأمون ، وحصن محكم مصون ، روضة مباركة لا ينفد نعيمها ولا ينضب معينها ، تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها » .

وذكر أن حدائق العالم لا تطول حياتها ولا تأمن الآفات والمآهات ، ولكن تحلة القلب دأمة النضارة والثمار ، إن الحدائق تبطئ فى النماء وتسرع فى الفناء ، أما القلب فسرير النمو بطيء الزوال « إن روضة الجسم لا تلبث أن تصبح صريحا شميا فينادى صاحبها واحسرتاه ، أما روضة القلب فلا تزال مخضرة مثمرة فينادى صاحبها وافرحتاه » .

فالذى يحاول أن يحافظ على صحته وشبابه ويبقى شابا قويا لا يتحقق أمنيته ، والذى يمتنى بقلبه ويحسن تربيته وتغذيته يبقى شاب الروح ، نشيط الجسم ، قرر العين ، ناعم البال جذلان مسرورا « عليك بالقلب حتى تدوم شابا ، تجلى فى وجهك الأنوار فيشرق » .

عليك بالقلب حتى تبقى زاخر الحيوية والنضارة مثل الصهباء ، مهللا كزهرة ناضرة ووردة باسمة » .

ولكن لا تنرنك كلمة «القلب» فليس القلب هذه القطعة التى تحف فى صدرك وتتجمع فيها الشهوات والمطامع ، ليس القلب هو الذى لم يذق طعم الحب ولم يعرف معنى اليقين ، ولا يملك شيئا من الشوق ، الذى لا تفتح زهرته ولا يشرق ليله ، فليس هو القلب ، إنما هو قطعة من حجر أو خشب ، « إنه ضيق مظلم مثل قلب اليهود ، لانصيب له من حب الملك الودود ، إنه لا يشرق ولا ينير ، ولا ينشرح ولا يتسع » .

إنه ليس بين هذا القلب الميت وبين القلوب الحية إلا الاشتراك في اللفظ والشبه في الجسم ، كما أن الماء الذي يجري في الديون الصافية والأنهار الجارية يسمى ماء والذي يختلط بالطين والوحل ويرى في المستنقعات يسمى ماء كذلك ، ولكن الأول يروى الظما وينقى الثوب ، والثاني لا تنفس منه البدن . هذا هو الفرق بين القلب والقلب ، إن قلوب الأنبياء والأولياء تملو على السماء ، أما قلوب أشباه بني آدم فهي قلوب أشباه القلوب وليست بقلوب ، فإذا قلت « قلبي » فانظر ماذا تقول .

« تقول قلبي قلبي ، فهل نعرف أن القلب من أمانات السماء ؟ إن الحما لا شك يحمل ماء ولكنك لا ترضى أن تنفس به يدك ، لأنه إذا كان ماء فهو مالا يغلب عليه الطين والوحل ، فلا تسم ما يخفق في صدرك « القلب » إن القلب الذي هو أعلى من السموات العلوى ، هو قلب الأنبياء والأصفياء .

ولكنه يسلى قارئه ولا يريد أن يكسر قلبه ويثبط همته فيقول : « إن سلعتك التي لا يرغب فيها مشتر قد اشتراها الكريم تسكرما وتفضلاً ، إنه لا يرفض قلباً من القلوب لأنه لا يقصد به الرجح . »

ثم ينصح قارئه بالانطلاق من هذا القفص الذهبي الذي يسمى « المدة » ، والطيوان في أجواء القلب الفسيحة والاطلاع على عجائب خلق الله والتنعم بلذة الروح ، يقول إن المدة وعبادة المادة هو الحجاب الصفيق بينك وبين ربك فإذا رفعت هذا الشر لم يكن بينك وبين ربك حجاب « تخطّ حدود المدة وتقدم إلى قلبك تأتيك تحيات الرحمن من غير حجاب . »

هذا بعض ما قاله مولانا جلال الدين الرومي — زعيم المتكلمين في عصره — عن الحب والقلب والمأطفة ، وكان رد فعل ضدّ الثورة العقلية والكلامية التي أماتت القلوب وشتت الأيدي والقوى ، وكان لشعره وأفكاره رنة في العالم الاسلامي ودوى في الأوساط الأدبية والعلمية لم يُعرف لشاعر ولا لمفكر في الزمن الأخير ، وقد شغل العالم الاسلامي قروناً كثيرة ، وحدّ من سلطان العقول الجامحة التي لا تعرف قدرها ، ولطف من حدة الباحث الكلامية ، وردّ إلى القلب والمأطفة بعض حقهما .

وتتناول في مقالنا الآتية ما قاله عن كرامة الإنسان والشرف الإنساني ، والدعوة إلى الكفاح وحلوله للباحث الكلامية وألغاز الكون وعلم الكلام الذي يتفرد به ، والذي لا يزال مثالا في الحكمة والإقناع حتى في عصرنا الحاضر .

من القديم :

## الأمّة الواحدة

للإمام الشهيد حسن البنا

« وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ  
فَاتَّقُونِ . فَتَقَطُّوا أُمُرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا  
لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ . فَذَرُّهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ » .

\*\*\*

لهذا الإسلام في الوجود مهمتان :

أولاهما : صياغة الأفراد صياغة إنسانية جديدة ، أساسها : الصلة بالله والتعرف  
إلى الملائكة الأعلى ، وإبراز خصائص الإنسان العليا ، وتطهيره من أدران الغرائز الدنيا ،  
والتجافي به عن كل مالا يتفق مع كمال إنسانيته وطبيعته فطرته وميزته ، واستكمال  
معاني القوة والجمال ، والسمو ببدنه وعقله ووجدانه ليكون في أحسن تقويم ؛ وإنما  
يكون ذلك بالقدوة الصالحة ، والفكرة الصالحة ، والتزكية الصالحة :

« رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

وثانيتهما : صياغة المجتمعات البشرية صياغة إنسانية عالمية جديدة كذلك ، بتأليف  
بناء متماسك قائم ، ومجتمع موحد فاضل من هذه اللبنة الصالحة ؛ يبدأ بالجماعة  
المتأثرة ، ويتطور إلى الأمة المتأثرة ، ويسرى وينتشر ويعم حتى يشمل العالم كله  
فيتحقق قول الله تعالى :

« وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ » .

« كُنْتُمْ خَيْر أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ، تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ، وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » .

ومن هنا كانت الجماعة التي تؤمن بالإسلام والشعب الذي يؤمن بالإسلام ومجموعة الشعوب التي تؤمن بالإسلام ، مهما اختلفت أو طائنها وألوانها وأجناسها وناسها ، تعتبر جميعاً في عرف الإسلام أمة واحدة ، قوية التماسك ، عظيمة الترابط ، قد ارتفعت صلتها إلى درجة الأخوة ، ثم تجاوزتها إلى الحب ، ثم علت حتى صارت إلى الإيثار :

« وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » ، وَمَنْ يُوقِ شَحْنَهُ نَفْسَهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

ومن هنا كان الإسلام عقيدة وجنسية ، ليست جنسية الدم والأرض ، ولكنها جنسية الأخوة والروح ، وهي أقوى وأفضل !!

ومن هنا جاء القرآن يقرر هذه الحقائق فيقول :

« وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » ويقول : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » ويقول : « وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا » .

ويؤكد النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى في أحاديثه الشريفة فيقول : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له الجسد بالسهر والحمى » ويقول : « لن تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولن تؤمنوا حتى تحابوا . ألا أدلكم على شيء ، إذا فعلتموه تحاببتم ؟ أفشوا السلام بينكم » ويقول : « إن أحبكم إليَّ وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة : أحاسنكم أخلاقاً ، الموطئون أكنافاً ، الذين يألفون ويؤلفون . وإن أبغضكم إليَّ وأبعدكم مني مجلساً يوم القيامة : المشاءون بالنميمة والمفرقون بين الأحبة ، اللتمسون للبرءاء العيب » .

وكما قرر الإسلام لهذه الوحدة هذه المعاني الإيجابية فقد حرص على أن يحتاط من الناحية السلبية ، فيحذر أمتة من كل معاني الفرقة وعواملها ، فيقول القرآن الكريم :

« ولا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ، وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ »  
 ويقول « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ ،  
 وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ، وَلَا تَلْبِزُوا أَنْفُسَكُمْ ، وَلَا تَنَازَعُوا  
 بِالْأَلْقَابِ ، بئسَ الاسمُ الفُسُوقُ بعدَ الإيمانِ ، ومن لم يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ .  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا ،  
 وَلَا يَغْتَبِ بَمَعْضِكُمْ بَعْضًا ، أَحِبَّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ ،  
 وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ » .

ويقول النبي صلى الله عليه وسلم : « ألا أدلكم على أفضل من درجة الصلاة  
 والصوم — وفي رواية والصدقة — قالوا بلى يا رسول الله . قال : إصلاح ذات البين ،  
 فإن فساد ذات البين هي الحالقة ، لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين » .  
 وكثيراً ما ترد كلمة الإيمان بمعنى الوحدة ، وكلمة الكفر بمعنى الفرقة في لسان  
 الكتاب والسنة ؛ فيقول القرآن الكريم :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم  
 بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ، وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ  
 رَسُولُهُ وَمَن يَمْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ » .

وسياق الآيات وحادثة نزولها تعين أن المعنى — والله أعلم — يردوكم بعد وحدتكم  
 متفرقين وكيف تفرقون وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ؟ ومن يمتصم بالله  
 فقد هدى إلى صراط مستقيم .

ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم  
 وجوه بعض » .

والسياق والحادثة كذلك يحتمل أن يكون المعنى : لا ترجعوا بعدي مختلفين ،  
 يضرب بعضكم وجوه بعض . وفي هذا الاستعمال والتعبير أعظم الترغيب في الوحدة ،  
 وأعظم التنفير من الخلاف والشقاق .

فيا أيها المؤمنون بكتاب الله الكريم ، وحديث النبي العظيم محمد صلى الله عليه

وسلم : هذا كتاب الله يدعوكم إلى الوحدة ، وهذا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرم عليكم الخلاف والتفرقة . فبأى حديث بمد الله وآياته تؤمنون ؟ .

اختلفتم في الدين ، خلاف عصبية وأهواء وجدال ومراء ، لا خلاف تمحيص وبحث واستهداء ، فعميت عليكم حقيقته ، وفرت من بين أيديكم هدايته ، وبقيت في رؤوسكم ونفوسكم قشوره وصورته ، فكنتم مسلمين بالأسماء والمواطن ، لا بالقلوب والمواجد .

وإن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم .  
واختلفتم على الدنيا فانترعها الأجانب من بين أيديكم ، وتعاونوا عليها شركات وجماعات ومصارف وهيئات ؛ ففازوا بها من دونكم واستذلوكم بفتاتها ومثوا عليكم بالحقير التافه من أعراضها .

واختلفتم في السياسة شيعاً وأحزاباً ، وطوائف وألقاباً ، فذهبت ريحكم واستعبدت دولكم ، وتمكن العدو في أرضكم ، وضرب بمضكم يممض ، ووقف يرمقكم ويسخر من تنازكم بالألقاب وتقاذفكم بالسباب ، فكفيتموه أمركم وأرحتموه من عناء جهادكم ، وفعلتم بأنفسكم ما لم يفعل بكم الخصوم : قللتهم العدد ، وأوهنتهم الجلدة ، وخسرتم المال والولد ؛ ولم تحصلوا بعد ذلك على شيء ، دنياكم ذلة وخصام ؛ وآخرتكم تبعات بين يدي الله جسام ، فإلى متى والزمن يدور ويجرى ، والفرص تسنح وتمضي ؟

أيها المؤمنون بالله ورسوله وكتابه : تنادوا بكلمة سواء ، وتعالوا إلى منهاج واضح مبين :

« أَلَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا » .

وأن نرضى بالله رباً فنفر من المطامع الشخصية إليه ، وبالإسلام ديناً فنهج نهجه ونأخذ عنه ونطبق كل تصرفاتنا عليه ، وبمحمد نبياً ورسولاً ، فنقتدى بسيرته ونهتدى بسنته ، ونسير تحت رايته إلى حيث النصرة والسيادة في الدنيا ، والجنة والمغفرة في الآخرة :

« فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا : اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ » .



# برنامجنا الاقتصادي

للاستاذ محمود أبو السعود

مستشار بنك الدولة بباكستان

( ٢ )

## محور الاقتصاد الإسلامى :

يدور الاقتصاد الإسلامى حول محور ثابت متين ، هو الزكاة .  
وليست الزكاة مجرد ضريبة يدفعها حائز المال كما يظن عامة الناس ، ولكن الزكاة  
فلسفة اقتصادية عميقة اشتملت على العناصر الأساسية التى تميز الاقتصاد الإسلامى  
والتي تجعله يختلف عن غيره بما ينفرد به من مناعة طبيعية ضد الأمراض الاقتصادية  
التي ما فتئت تفتك بالمجتمعات البشرية حتى أوردتها موارد التلف ، وألجأتها إلى تلك  
المذاهب الواهنة ، من اشتراكية غامضة ، إلى رأسمالية ظالمة ، إلى فاشية مستبدة ، إلى  
غير ذلك من مذاهب باهتة وفلسفات تشد نفسها بمجرد ظهورها ، أو تشد من اتبعها  
من الداعين لها بحكم خسرانها وبهتانها .

## فلسفة الزكاة :

تقوم فلسفة الزكاة على مبدأ التكافل الاجتماعى ، ذاك المبدأ الذى أحله الإسلام  
مقام الصدارة فى مجتمعه ، فالفرد مسئول عن غيره مسئولية لا نجد لها نظيراً فى أى  
مذهب آخر : سماوى أو دنيوى ، وليست هذه المسئولية مجرد مسئولية معنوية ولكنها  
مسئولية مادية ، نظمها الإسلام بحيث لا يمكن للفرد المسلم أن يتخلص منها ، حتى  
لو أراد ذلك وقصده . ونحن هنا لن نعرض إلا للناحية الاقتصادية من هذا التكافل ،  
ولن نعالجها من ناحيتها الروحية ، بالرغم مما لهذه الناحية من أثر عميق فى نشاط  
الأفراد ، وبالرغم عن أن الفرد فى تصرفاته لا يصدر قط عن دوافع مادية فحسب  
كما أوضحنا آنفاً .

النشاط الاقتصادى فى الإسلام :

يأمر الإسلام بالقوة الإنتاجية فى كل نواحيها ، ويحضّ على العمل الصالح . وكل عمل صالح لا يمدو أن يكون إنتاجاً : أى نشاطاً اقتصادياً مبذولاً بقصد إشباع رغبة تقي على الغير نفعا ، ويلاحظ أن هذا التعريف يتفق مع الاصطلاح العلمى الحديث ، من حيث كون الإنتاج مقصوداً به نفع الغير أو إشباع رغبته ، ويختلف عن التعريف الحديث فى تفسير إشباع الرغبة ، فما كان منه متمشياً مع التكافل عند إنتاجا اقتصادياً ، وما تمارض مع هذا المبدأ لم يمدد كذلك . والقاعدة الفصل فى الحكم على الأشياء من وجهة إنتاجيتها كتاب الله وسنة رسوله ، فما اتفق معهما فهو عمل (صالح) أو إنتاج له منفعة ، وما نهى عنه فليس بنشاط اقتصادى إذ يودى إلى تفكك هذا التكافل ، وما استحدث من أمر فردى إلى نفس النطق : مدى ما يجنيه المجتمع من نفع نظير ما بذل من مجهود .

ولقد استشعر الإسلام أن الإنتاج لا يكون فقط لإشباع رغبة ، إنما يقصد به الاستبدال لإشباع الرغبات ، فالذى ينتج ورقاً أو منسوجات لا ينتجها لإشباع رغبته فى الورق والمنسوجات ، ولكن ليستبدل بها ما يحتاجه من لوازم الحياة . من أجل هذا ربط الإسلام الإنتاج بالتداول أو ثقب رباط حينما شرع للأفراد ما يكزّمهم الإنفاق وما يحرم عليهم الاكتناز Hoardiup ، بل لقد شق الإسلام بطن الغيب فنظم التداول (وهو الوساطة بين الاستهلاك والإنتاج) بما يحاول اقتصاديو الغرب أن يصلوا إلى مثيله ، تنظيماً من شأنه ألا ينصرف الفرد إلى تعويق الإنتاج أو الحد من الاستهلاك ، ورتب على هذه الوساطة توازناً دائماً بين الأمرين ، يحقق أكبر منفعة للفرد وللجماعة فى آن واحد .

وقبل أن نستطرد فى وصف النظام الاقتصادى الإسلامى يحسن أن يتبين القارئ بعض الحقائق الاقتصادية الأولية .

أساس المبادلة :

الأصل فى الجماعات البدائية التى مازالت على الفطرة ، والتى يعيش أفرادها مشتتين متفرقين أن يكون الإنتاج لإشباع الرغبات مباشرة ، فالفرد يصطاد الحيوانات

لياً كلها أو ليستخدم جلودها سكننا ولباساً؛ وإن رعى الحيوانات، فهو في الأغلب يهدف إلى إشباع مباشر، فإن اقتضته الظروف أن يلتمس حاجة لاسبيل إلى أن ينتجها بشخصه لحاً إلى المقايضة، فيبادل مَنْ عنده فائض من هذه السلعة التي يرغب فيها نظير فائض صيده أو ماشيته. فلما أن ارتقت البشرية بعض الشيء ابتداء التخصص وزاد إنتاج الشخص حتى صار ينتج للأسواق، وكان هذا منذ عهد سحيق، واستلزم هذا التخصص اختراع وسيلة تسهل المقايضة وتحمّلها ممكنة، إذ لا يخفى أن من عنده جبل مثلاً يريد أن يستبدل به سلعة أخرى، سيلاقى الأمرين في سبيل ذلك، فللجمل قيمة ليست صغيرة ولا سبيل إلى تجزئة الجبل، فإذا أراد أن يستبدل به ثوباً ونعجة وسكيناً وآنية مثلاً، فيجب أن توجد هذه السلع جميعاً لدى فرد واحد أو أفراد يقبلون أن يأخذوا الجبل (على الشيوع) فيما بينهم، كما يجب أن تكون قيم هذه الأشياء مجتمعة مطابقة لقيمة الجبل. وواضح أن توافر مثل هذه الشروط ليس بالأمر الهين سواء أكان ذلك في مجتمع بدائي أو مجتمع راقٍ متحضر.

#### النقود:

ألحاح حاجة الاستبدال إذن — وهي الناشئة من التطور نحو التخصص — إلى استعمال واسطة للتبادل هي ما توصفنا على تسميته بالنقود، وقد اتخذت النقود أشكالاً مختلفة متباينة، فآناً هي سلعة ميسورة للجميع كالأبقار لدى الرعاة، وآناً حجراً أملس استدير بشكل خاص، وآناً ملحاً عزيزاً، وآناً نحاساً مضروباً، ودهراً ذهباً لاشكل له، ودهراً ذهباً سك على غرار معين الخ. ومنذ ابتداء الإنسان استعمال النقد تعلم الفرد نسبة السلعة إلى غيرها مقيسة بالنقد أو ممبراً عنها بهذا النقد. فمن أراد أن يستبدل ثوباً بآنية تصور طول ما يمكن أن يضحي به من النسيج مقابل الآنية التي يبنى الحصول عليها، ومن هذه النسبة اشتق قيمة النسيج بالنسبة للنقد كائناً ما كان ذلك النقد: غنماً أم ملحاً أم ذهباً، فهو إذن (يبيع) هذا القدر الفائض من نسيجه: أى يتنازل عنه، نظير قدر معلوم من النقود يستعمله في (شراء) الآنية: أى يستبدله مرة ثانية للحصول على ما يريد. انقسمت إذن عملية المقايضة باستخدام النقود إلى قسمين: بيع وشراء، وسهلت إذن عملية المقايضة إلى حد كبير. والمهم هنا

هو أن تثبت بصورة لا تقبل الجدل أن المقصود من النقود هو تسهيل المبادلة لا أكثر ولا أقل ، وأن النقد فى ذاته منذ البداية لب دور ( الوكيل ) مع ( موكله ) وهو السلمة .

وتمّ أمر آخر نلت إليه النظر وهو أن كل بيع فى الأصل إنما قصد به شراء ، فصاحب النسيج لم يقصد إلى التخلص من نتيجة عمله وإنتاجه إلا أن يشتري سلعا أخرى ، فقد يشتري بالناتج عملا ( أجور عمال ) أو مادة أولية يصنع منها النسيج ( صوفاً أو قطناً ) أو آلة جديدة ، هذا عدا ما يحتاجه كفرد من سلع تشبع رغباته الخاصة : من مأكل ومشرب ومسكن وغير ذلك . هذه النقطة بالغة الأهمية لأن عملية فصل المقايضة باختراع النقد أتاحت للبائع فرصة تأجيل الشراء والإمساك عنه ، إذ بمجرد تمام عملية البيع يتخلص المنتج مما عرضه من إنتاج ويحتاز ( حقا ) ممثلا فى الثمن الذى قبضه نقداً يخول له ( الشراء ) حسبما أراد . وهذا مصدر كبير من مصادر الخطر فى النظام الاقتصادى ؛ إذ كل بيع يجب أن يتبعه شراء ، وبخلافه هذه القاعدة تؤدي إلى بقاء كثير من السلع الأخرى فى يد منتجها . وحتى يتضح الأمر تماما نفرض أن مجتمعا ما يضم الفردين السابقين : منتج النسيج ومنتج الآنية ، فلو باع الأول للثانى بعض النسيج واحتجز الثمن لديه لما استطاع الثانى أن يبيع شيئا ، ولبقيت آنيته فى مخزنه وحاجاته الخاصة غير مشبعة ولعجز عن شراء نسيج جديد ، إذ أتى له المال وهو لم يتمكن من تصريف سلعته .

إذا وضح هذا المعنى أدركنا معنى أن النقد وكيل لحسب ، وأن استعماله فى أى وجه غير الوجه الذى اخترع لأجله محاف للحكمة من وجوده ؛ وبجلبه لضرر محقق يحقق بالمجتمع كله بما فيه الفرد الذى أساء استعماله ؛ إذ فى المثال الذى سبقناه لن يتمكن صانع النسيج من بيع كميات أخرى من إنتاجه مهما رخص ثمنها ، وسبب ذلك احتجازه للثمن وخروجه عن مبدأ المقايضة الراقى : أعنى ضرورة الشراء نظير البيع . ولعل من لطائف التعبير أن يستعمل الله جل جلاله وتقدس علمه لفظ ( شرى ) بمعنى باع إذ الواقع أن البيع والشراء لفظان لعملية واحدة لم ينفصلا ، أو لم يوجد إلا شئت ، إلا تسهيلا للعملية ذاتها وهى تبادل المنافع ومقايضتها بما يبق على الناس الخير ويخدم

مصلحتهم ، فما لاشك فيه أن الإنسان لا يبادل إنتاجه بإنتاج آخر ما لم يكن في حاجة إلى السلعة الأخرى التي يقاوض عليها ، وما لم تكن تلك الحاجة من الأهمية والإلحاح بحيث يرضى أن يتخلى عن بعض إنتاجه في سبيل الحصول عليها .

#### وظائف النقود :

ولنمد الآن إلى النقد بوصفه ( وكيلا ) عن السلعة . معلوم أن الوكيل غير الموكل ولكنه يمثلها تماما وله من الحقوق ما للموكل ، وهذا حق يقرره كل منصف عادل . ولكن من الإنصاف أيضا أن نقول : إن على الوكيل من الواجبات والتبعات ما على الموكل ولا تتصور وكالة بغير هذا الوصف . هذه الحقيقة على بدايتها ووضوحها قد تحورت تماما حتى صارت ( باطلا ) في حالة استعمال النقود . ولقد نبه الإسلام إلى خطورة هذا الباطل على النظام الاقتصادي خاصة والسكان الاجتماعي المتكامل عامة ، وحذر من التموه على النفس والغير ومن وخامة عاقبته .

أما كيف شوّهت هذه الحقيقة فأمر يلزمه الجميع ، ولو سألت أى فرد سواء أكان ملما بالاصطلاحات الاقتصادية أم جاهلا بها : ما وظائف النقود لا بتدرك مجيبا أن النقود وسيلة لاختزان القيم وبها تقاس أيضا ، كما أنها وسيلة لتبادل السلع ، وهى أيضا طريقة تعارف المجتمع عليها لإبراء ذمة الدين .

قد تسمع هذه الألفاظ بنفسها أو قد تسمعها بألفاظ أخرى ؛ ولذلك ربما كان من الأنسب أن نوضح هذه المعانى : فأما أنها مخزن للقيمة فذلك تعبير قاله الاقتصاديون القدماء وورثناه مرددين له دون أن ندري جسامة الخطأ من مجرد تركيبه ، والشخص العادى يقصد منه أن النقد يتيح للفرد أن يخزن ثمن ما يباع من إنتاجه ، فلو أنتج فرد سلعة ثم باعها وحصل على عشر وحدات نقدية ثمنا ، ثم أنفق ثمانية منها لسد حاجاته وأبقى وحدتين فى خزائنه فإنه بذلك يكون قد اكتنز وحدتين أو اختزنهما . أما وجه الخطأ فى التعبير الاقتصادى الموروث فهو فى نسبة الاختزان إلى القيمة ، إذ أن لفظ القيمة - مهما اختلف الاقتصاديون فى تعريفه وهم كذلك - فإنه يعنى نسبة منفعة سلعة إلى منافع باقى السلع الأخرى بالنسبة لفرد من الأفراد . فإن قلت أن هذه الصورة لها قيمة كبيرة عندى ، عنيت بذلك أن نسبة إشباع الصورة لرغبة فى نفسك

إلى إشباع سائر ما نحتاجه من رغبات ، نسبة كبيرة ، وقد يعبر عن هذه النسبة بمدلول جبرى أو بوحدة نقدية ، وسواء أكان التعبير برمز أو بنقد فذلك لا يغير من طبيعة القيمة التى هى نسبة والنسبة معنى أبدا دائما ، واختزان النسبة مستحيل عقلا ، فكيف تكون النقود مخزنا للقيمة إذن ؟

والصفة الثانية أن النقود مقياس للقيمة ، وهذا لاشك أمر ضرورى . فأنت حين تريد استبدال إنتاجك بغيره من إنتاج الناس عن طريق النقد ، إنما تقيس المنافع المرجوة بمقياس النقود . على أن العجيب فى الأمر أن النقد هو المقياس الوحيد الذى ليس بمقياس ثابت ، كما أنه المقياس الوحيد الذى خرج عن معنى القياس . أما كونه ليس مقياسا ثابتا فذلك أن قيمة النقد غير ثابتة فى ذاتها فى المجتمع الاقتصادى غير الإسلامى ، سواء أكان النقد معدنا ذهبيا أو فضة أم ورقا . وكلنا يعلم تماما ما يطرأ على قيمة النقود من تغيرات ، فقد يكثر النقد بالنسبة إلى المنتجات فتقل قوته الشرائية وتنخفض قيمته ، وقد يقل النقد بالنسبة إلى مجموع الإنتاج فتزيد قوته وترتفع قيمته . وأعجب معى لمقياس للمسافات يطول اليوم ويقصر غدا ، وأعجب معى كيف تستقيم الأمور وكيف تكون حال سوق المنسوجات إذا كان المتر بالأمس مائة سنتيمتر فإذا به اليوم مائة وخمسة ، وإذا به بعد شهرين تسعين سنتيمترا فقط . لاشك أن هذا هو الخلل بعينه ، وما سببه إلا استعمال النقد فى غير ما خلق له وهو تسهيل المقايضة والاستبدال .

ليس هذا فحسب ، بل إن النقد كمقياس للقيمة قد تخطى كل وصف لكل مقياس ، ألا ترى مثلا أن ( المتر ) الذى تقاس به المنسوجات لا يمكن أن يكون فى حد ذاته إلا رمزا ، أعنى أنه ليس حريرا أو قطنيا أو صوفيا ، ولكنه رمز لطول معين متعارف عليه ، فإن قلت أن لدى ألف متر من الحرير فإنك تعنى طولا معيناً ، وإذا قلت : قست الحرير بالمتر عنيت نسبة الحرير إلى هذا الرمز ، فالمتر إذن ليس الحرير ذاته . أما النقد فقد خلطنا عليه صفات السلع جميعا فهو يمثلها كلها ، فإن كان معك دينار ورقا أم ذهبيا فإن معك بالفعل سلما محددة الكمية وإن لم تكن محددة الكيف ، إذ بهذا الدينار يمكنك أن تشتري مثلا حذاء أو مترا من الصوف أو قلم حبر الخ . وبعبارة أخرى

فإن النقد يختلف عن سائر المقاييس والمعايير بأن له صفة تمكنه من الحصول على سائر السلع والمنتجات بمحض رغبة حازه . ولست أحسب أن هناك معياراً من المعايير لديه هذه الخاصية ، فمن يملك رطلاً وزناً لا يملك رطلاً عسلاً ، ومن يملك متراً طوليّاً لا يملك متراً حريراً . . وهكذا .

والصفة الثالثة التي نضيفها على النقد هي كونه أداة المبادلة ، وقد شرحنا هذا فيما سبق ، وأوضحنا أن هذه هي الصفة الأساسية للنقود .

أما كون النقد أداة لإبراء ذمة المدين ، فذلك أيضاً مما خلغناه على النقد لتسهيل المعاملات بيننا ، ولا غشاضة في ذلك ، فمن يقترض منك نقداً فعليك أن ترد له دينه ، ومن أخذ منك سلعة فأنت تخير في استرداد سلعتك أو مثيلتها ، أو في تكليفه شراء هذه السلعة . ونظراً لأن المقرض يفضل الحصول على النقود ليحصل بنفسه على السلعة التي يريد ( والتي قد لا تتوفر لدى المقرض ) فإنه من الطبيعي أن يسترد قرضه في شكل نقود .

هذه هي الوظائف الأربع للـنقود كما يزعم الاقتصاديون جميعاً — غير الإسلاميين ، وأنصار المذهب الاقتصادي الطبيعي (Ecerwmé order natural) — ولننظر كيف صارت النقود وقد أعطيت هذه الصفات العجيبة ( وكيلاً ) يملك من الحقوق أكثر مما يملك ( الموكل ) وعليه من الواجبات أقل مما على الموكل .

النقود بوضعها الراهن يمكن أن تحتزن إلى ما شاء الله وشاء مالكها ، فمن ينتج نسيجاً يستطيع إذا باعه أن يضع الثمن الذي قبضه أو بعضه في خزانة حديدية تحت الأرض ( أو في مصرف — بنك ) سنوات طويلة وعمرامديداً ، حتى إذا عاد إليه وجده كما تركه عدأً وكيفاً لم ينقص منه شيء . . هذا إذا كان صاحبنا لا يتقاضى فائدة على ماله ، فإن كان بتقاضاها فإنه سيجد أن المال قد زاد بمقدار الفائدة . ولا شك أن هذا أمر لا يسيغه المنطق الذي دللنا عليه في مستهل هذا البحث ، إذ النقد وكيل عن السلعة نحسب ، والسلعة كائنة ما كانت لا يمكن أن تبقى عشرات السنين دون أن تنقص قيمتها ، فلو أراد منتج النسيج أن يحتزن بعض فائضه لمستقبل عمره فعليه أن يستأجر مخزنًا وأن يدفع تأميناً ضد الحريق والسرقة ، وأن يستعمل مساحيق كيماوية تقى النسيج

فعل المثل والحشرات ، وأن يجرد المخزن من آن لآخر ليتأكد من سلامة المخزن فيه . ثم بعد كل هذه الاحتياطات لامشاحة في أن النسيج سيبيلى رويداً رويداً ، وستذهب جدته وتقل رغبة الناس فيه من حيث المتانة والمظهرية ( المودة ) . وبعبارة أخرى لا يمكن اختزان سلعة كائنة ما كانت دون أن تتدهور قيمتها . والسلعة هي الموكل الأصلي ، هي أساس الحياة الاقتصادية ، هي السبب في خلق النقود ، هذه السلعة لا تستطيع أن تعيش دون أن يصيبها الوهن ، وتنسحب عليها سنة الفناء ، أما (الوكيل) الممثل لهذه السلعة فقد أ كسبناه حصانة ضد عوادي الزمن وعوامل التدهور ، لابل قد انتهجنا نهجاً من شأنه أن يزداد ويربو ، فيفيد صاحبه من حيث كان اختزان السلعة المنتجة ( الموكلة ) يؤدي إلى خسارة محققة ، ونفقة ليست بالقليلة .

( يتبع )



مركز تحقيق وتطوير علوم إسلامية

قال ابن عباس رضي الله عنه : « إن للحسنة نوراً في الوجه ، وقوة في البدن ، وزيادة في الرزق ، ومحبة من الخلق .

وإن للسيئة لغبرة في الوجه ، ووهن في البدن ، ونقصا في الرزق ، وبغضا من الخلق » .



# انفع بتجارُب الدعاة

بإشراف الأستاذ عبد البديع صقر

- [ نفتتح هذا الباب — على بركة الله — نعرض فيه من الوقائع الطريفة التي صادفها الدعاة إلى الله ، ما يُعين المبتدئين ، ويكون تذكرة للعاملين .
- ونحن ندعو الإخوة القراء إلى المشاركة في تحرير هذا الباب الذي تتمهده لجنة من قدامى الدعاة بإشراف الأستاذ عبد البديع صقر .
- وزجو كل من يرسل كلمته للمجلة أن يراعى الملاحظات الآتية :
- ١ — أن تكون مختصرة بقدر الإمكان .
  - ٢ — أن تسند الوقائع إلى أشخاصها وأماكنها الحقيقية ، ويذكر تاريخها إن أمكن .
  - ٣ — أن يكتب المرسل اسمه وعنوانه ؛ وإذا رغب في ألا تنشر الأسماء يجب إلى طلبه .
- وكل من تنشر تجربته في الباب تقدم له إدارة المجلة أعداد نصف سنة هدية من « المسلمون » [ .
- « التحرير »

سل عن الرفيق قبل الطريق

كان ذلك في سنة ١٣٦٨ هـ ( ١٩٤٨ م )

فقد ركبت القطار من الزقازيق . . وزأيتُ إلى جانبي « أفنديا » توسمتُ في وجهه الصلاح . . فرأيتُ أن أقطع الوقت بحديث نافع معه . . وأى حد يستبد بفكر الداعية إلا أن يمرض دعوته ويوجه النظر إليها ويثير الاهتمام بها ! ! فبدأتُ بسؤاله عن الصحة والأحوال حتى أنستُ إليه ووجدتُ فيه حيوية وتذمراً من الواقع الأليم في المجتمع . قلت له : لا بد من التكاتف وضم الجهود . قال : « على أي أساس » قلت : على أساس الفكرة الإسلامية . . فأصغى إلى إصغاء حسناً .

واستطردتُ أحده في غير توقف ، وشرحت له كيف تكفل الاستمرار علينا ، وعمل

على نشر التبشير في كل مكان . . وكيف أن التبشير عندهم ليس صادراً عن ورع ولا عن عقيدة دينية ، بل هو عمل سياسي ما كره . .

ألا ترى كيت وكيت من أفعالهم في مصر ؟ . . ألا ترى جنوب السودان ؟ ... وانتقلت من ذلك إلى تنظيم جماعتنا التي تدعو إلى الله ، وكيف أنني توسمت فيه أن يضع يده في يدي لتتماهد على نصرته الإسلام باعتباره المنهاج الأمثل للحياة ، ونظاماً اجتماعياً وسياسياً واقتصادياً لا نظير له . .

ثم إن القطار وقف على محطة أبي كبير فأخذت حقائبى وقلت له : أعطنى اسمك يا أخى إذن . فقال فى هدوء : « إبراهيم غبريال » . « عبد البديع صقر »

### الوعاظ المتسولون

من الصعوبات التي يواجهها الدعاة في القرى مسارعة المصلين إلى الخروج من المسجد حالما تنتهى الصلاة ، وخاصة إذا سمعوا خطيباً يشرع في إلقاء كلمة ... ولعل السر في هذا ما اعتاده بعض المتسولين من محترفي الوعظ والخطابة من سؤال الناس في هذه المواقف ...

وقد لاحظت هذه الظاهرة فتنهت لها ، ولكن هذه التجربة علمتني ألا بدّ من الاحتياط بغير ما يتبادر إلى الذهن من وسائل في بعض الحالات :

كنت في زيارة صديق في قرية ( الخضر ) من قرى القدس ... ثم توجهت معه إلى مسجد القرية وقد جمعت تلك المسألة في حسابي ، فرأيت أن أبتكر وسيلة أستبق بها المصلين ربنا أبلغهم دعوتي ، فاستفتحت بعد الصلاة قائلاً : « أيها الناس ، أيها المصلون الكرام ... ما جئنا نسألكم مالاً ، ولا نطلب منكم شيئاً من عرض الدنيا .. إن أجرنا إلا على الله ربنا . . . ما جئنا إلا لنبلغكم دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . » ومضيت في كلامي . . .

وبالرغم من تلك المقدمة ، رأيت بعض المصلين يتسللون سراعاً منصرفين ، ووقف بعضهم متردداً بين التلبّث والخروج . . . إلا أن واحداً منهم قطع ترده فتقدم نحوى فالتمس يدي وفي كفه قطعة صغيرة من النقود ! . .

وعجبت لهذا التصرف ، ورددت بلطف قطعة النقود على صاحبها ، وأتممت حديثي للناس .

وفيما أنا عائد مع صاحبي أفضى إلى وهو يتسم بما ضاعف دهشتي ؛ فقد قال :  
 الغريب أن كثيراً ممن يأتينا من الوعاظ المتسولين يستهلون كلامهم بمثل ما قلت آنفاً ! .  
 « سالم على سالم »

### لا بد للإخلاص من فطنة

منذ عامين تقريباً ذهبت إلى قرية من أعمال مديرية الغربية في مصر لتكوين  
 شعبة للدعوة هناك . وتوجهنا للمسجد الجامع . . وقبيل الخطبة وقف شاب وسيم  
 — عرفت فيما بعد أنه ابن العمدة ونائبه — فطلب من الناس الاشتراك في جمعية  
 التعاون الزراعي ، وجعل يشرح لهم فوائدها من حيث أنها تباع المحاصيل بأسعار أفضل ،  
 وتعد الفلاح بالبذور والسماد وتعطى سلفاً للمحتاجين ، ثم هي تساهم في إصلاح الطرق  
 وبناء القناطر . . . إلى غير ذلك . .

وسأني أن يتخذ الرجل من بيت الله مكاناً للإعلان عن جمعية كل أغراضها  
 دنيوية هكذا . فصبرت على مضض حتى انتهت الصلاة وقت منفعلاً فعلقت على  
 حديث الشاب قائلاً « لا ينبغي أن يتخذ المسجد مكاناً للإعلان عن هذه المسائل إنما  
 بنيت المساجد لعبادة الله تعالى » .

وبدأت أعرض فكرة الدعوة الإسلامية التي أعمل لها فقلت للناس « نحن جماعة  
 ربانية . . نحن ندعو إلى تربية جيل فاضل يتحلى بالخلق الإسلامي القويم . . وأول  
 الطريق معرفة حقائق الإسلام التي شوهتها أكاذيب التاريخ وجور الحكام ، وانتقلت  
 من ذلك إلى القول بأن الجماعة إذا استقام أمرها واشتد عودها فستقوم بكل ضروب  
 الإصلاح الاجتماعي بالبلدة . . فتبني القناطر المهدومة وتبني الطرق المظلمة .

وهنا وقف الشاب « نائب العمدة » وقال : « ألا قل لي يا سيدنا الأفندي . . .  
 إنك لم تجز كلامي في الجامع ولكنك مع ذلك تقول نفس الكلام وهو تصليح  
 الطرق وبناء القناطر . . هل يحرم الدين علينا حاجات ويحلها لكم ؟ » .  
 ولم يترك لي فرصة للرد ، بل قال للمصلين أن قوموا ودعوا الكلام الفارغ . .  
 فقاموا جميعاً وتركوني قائماً في المسجد . .

قال لي الأخ المرافق : « لا بد لإخلاص الداعية من فطنة تحميه » .

# اصحاب الغار

للاستاذ علي أحمد با كثير

( ١ )

[ رعد قاصف ومطر ]

يوسف : هلم يا هارون دعنا نسرع السير .

هارون : لكن متى متخلف عنا .

يوسف : إن متى لا يريد أن يلحق بنا .. إنه يتمدد البطء في السير .

هارون : ما يكون لنا أن نترك رفيقنا يا يوسف . [ ينادى ] متى ! متى !

متى : [ صوته من بعيد ] هارون !

هارون : ماذا تصنع هناك ؟ . أسرع والحق بنا !

متى : انتظرا قليلا !

يوسف : ننتظر ! أنتظر حتى يدركنا السيل ونجن في هذا الوادي فهلك ؟

هارون : ها هو ذا قد أقبل إلينا ...

متى : من رأيي يا صاحبي أن نقف هنا عن السير .

يوسف : لكي يطوبنا السيل إذا جاء ؟ أتريد أن تهلكنا يا رجل ؟

متى : بل أنت الذي تريد أن تهلكنا برأيتك السقيم . ليس في وسعنا أن نسبق

السيل إذا أقبل ، ولكن في وسعنا أن نتقيه .

يوسف : وكيف نتقيه ؟

متى : نلجأ إلى ذلك الغار في سفح الجبل .

[ يُسمع هدير السيل من بعيد ]

هارون : وئى ! اسمع .. هذا السيل قد أقبل ! هذا هديره !

متى : هيا بنا . أسرع !

يوسف : لكن . لكن هذه الصخرة المتقلقة على فم الغار

متى : ما بالها ؟

يوسف : ألا تخشيان أن تقع فتطبق علينا فيه ؟ !

متى : هذه الصخرة ظلت واقفة هكذا منذ دهور .. أفلا تسقط إلا يومنا هذا ؟

يوسف : من يدري ؟

متى : أوه . إذن نموت جميعاً ونستريح من صحبتك !

هارون : رويدك .. لا وقت عندنا للملاحة .. إلى الغار وليفعل الله ما يشاء .

( ٢ )

( داخل الغار )

متى : انظر يا يوسف .. لو لم ندخل هذا الغار لجرفنا هذا السيل الهائل .

يوسف : وإذا انطبقت هذه الصخرة علينا ؟

متى : [ يتهقه ساخراً ] حينئذ أعترف بصواب رأيك !

هارون : ويلك .. أليس خيراً من هذه المجادلة أن نذكر الله سبحانه وتعالى

وندعوه أن يحسن عاقبتنا ؟

[ نسمع قرقرة ]

هارون : وئى ! ما هذا ؟

يوسف : هذه الصخرة تتحرك !

متى : فال الله ولا فالك !

يوسف : ها هي ذى انطبقت !

هارون : لا حول ولا قوة إلا بالله !

يوسف : ألم أقل لك أنها غير ثابتة وتوشك أن تقع ؟ دبر لنا الآن مخرجاً يا متى !

متى : لو بقينا في بطن الوادى لكان هلاكنا محققا !

يوسف : وهلاكنا الآن غير محقق ؟!

\*\*\*

هارون : كفى مراء ومجادلة ! ما أظن هذا الذى أصابنا إلا عقوبة لكما من الله على هذا الجidal والدلد .

يوسف : لا حق لك يا هارون أن توجه اللوم إلى . غيرى هو الملووم

هارون : بالله عليك يا يوسف دعنا من هذا الآن . ما ذا تصنع هناك يا متى ؟

يوسف : إنه يحاول أن يزحزح الصخرة !

متى : لا تسخر منى يا يوسف .

يوسف : أنا لا أسخر ولكن هذه قطعة جبل لا يقدر أن يزحزها ولا مائة رجل .

هارون : تعال يا متى اجلس قريبا منى . إننا لا نحالة هالكون إلا أن يتداركنا

الله بلطفه . اقترب منى أنت أيضا يا يوسف . . هات يدك

يوسف : هاك يدي .

هارون : تصافيا أولاً وتساعحا ، فإن الله لن ينظر إلينا وبيننا هذه القطيعة .

يوسف : ساعحنى يا متى .

متى : ساعحتك . وأنت ساعحنى يا يوسف .

يوسف : ساعحتك .

هارون : والآن اصغيا إلى . لقد سمعت من بعض علمائنا العارفين أن أحسن ما يدعو

به المرء ربه أن يتوسل إليه بصالح أعماله ؛ فليذكر كل واحد منا أصلح

عمل عمله في حياته فليدعُ الله به .

متى : ابدأ أنت يا هارون .

يوسف : أجل . . أنت أصلحنا نحن الثلاثة .

هارون : الله وحده هو الذى يعلم أيُّنا الأصلح ، وإنى لكثير الذنوب جم الخطايا

وما أعرف لى من عمل صالح اللهم ما كان من برى بوالدى الكبيرين .

متى : فاذا ذكر ذلك فبر الوالدين من أفضل الأعمال  
 هارون : كان من عادتي إذا رجعت من المرعى أن أحلب فأسقى أبويّ الكبيرين  
 أولاً قبل زوجي وأولادي وقبل أي واحد في الدار . وذات يوم تأخرت  
 في المرعى ولم أعد إلى أهلي إلا بعد ما أمسى المساء

\*\*\*

الزوجة : ما ذا أخرك يا هارون اليوم ؟  
 هارون : نأى بي الشجرُ يا حنة فأبعدت . أين أبي وأمي ؟  
 الزوجة : انتظارك طويلاً حتى غلبهما النوم فناما .  
 هارون : ويحهما . . ناما قبل أن يتمشيا .  
 الزوجة : هات هذا الذي حلبته لأستقيه للأولاد فإنهم يتضاغون جوعاً .  
 هارون : كلا يا حنة . . لن أسقى قبلهما أحداً .  
 الزوجة : اسق هذا الأولادك ثم احلب لأبويك حين يستيقظان .  
 هارون : كلا لن أدخل بمادتي معهما أبداً .  
 الزوجة : إذن فأيقظهما واسقهما ثم احلب الأولادك .  
 هارون : لا ينبغي أن أزججهما من نومهما الساعة .  
 الزوجة : فإذا أنت صانع ؟  
 هارون : سأبقى هنا واقفا حتى يستقيظا فأقدم لهما اللبن .  
 الزوجة : ويحك ما هذا الذي تصنع ؟ لم تلصق الصحيفة هكذا بيطنك ؟  
 هارون : ليبقى اللبن دفيئاً يا حنة . اذهبي أنت إلى الأولاد .  
 الزوجة : ماذا أصنع لهم ؟  
 هارون : عليهم حتى يناموا .

\*\*\*

متى : ومتى استيقظ أبواك ؟  
 هارون : حينما برق الفجر .  
 يوسف : وبقيت طول الليل واقفا بصحفة الحلاب ؟

- هارون : نعم وأنا أضئها إلى بطني من تحت الثياب .
- متى : طوبى لك يا هارون . . ما سمعنا بولد بر والديه كهذا قط .
- هارون : [ يدعو مبتهلا ] اللهم إن كنت تعلم أى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه !
- متى : انظر يا هارون ! الصخرة انفرجت !
- يوسف : أجل . . هذا الوادى قد ظهر !
- هارون : اللهم لك الحمد !
- متى : وى . لكننا لا نستطيع الخروج بعد .
- هارون : فاذا كرا أنتما الآن أرجى عمل عملتاه .
- متى : ابدأ أنت يا يوسف .
- يوسف : بل تبدأ أنت . أنت أفضل منى .
- متى : كلا بل أنت أفضل .
- هارون : لا بأس . . ابدأ أنت يا يوسف .
- يوسف : ماذا أقول ؟
- هارون : اذكر ما تعرف . . لا تحقر شيئا من العمل فإن الله لا يحقر شيئا .
- يوسف : فى بالى شيء ولكنى أستحي أن أذكره .
- هارون : ويحك إن العمل الصالح لا يستحي من ذكره .
- يوسف : إنه يمس عرض قريبة لى .
- هارون : نعماهدك ألا نفشى هذا السر لأحد .
- يوسف : كانت لى ابنة عم أحبها كأشد ما يحب الرجال النساء وكنت فقيرا فزوّجها أهلها لغيرى فظل حبها ناميا فى قلبى . وسميت فى طلب الرزق حتى أصبحت غنيا فوسوس لى الشيطان أن أغريها بالمال فاستمعصمت منى ، إلى أن ألت بها سنة من السنين فجاءت نطلب عوفى .



- يوسف : مرحبا بك يا أليشبع ! لملك رضىت اليوم عن ابن عمك المدله بمحبك !
- هى : هات يا يوسف الستين دينارا الى وعدتني بها .
- هو : وتجودين على بوصلك ؟
- هى : إذا أردت .
- هو : خذى إذن عشرين ومائة دينار وإن شئت يا حبيبتي زدتك .
- هى : لا يا ابن عمى . . . هذا يكفى وزيادة .
- هو : هالك يا منية النفس !
- هى : جزيت خيرا يا يوسف . . ستحي بمعروفك هذا زوجى وأولادى !
- هو : لا تذكري زوجك الآن !
- هى : ويحك يا يوسف . أتناور أنت من زوجى وزوجى لا يفار منك ؟
- هو : ماذا تقولين ؟
- هى : لقد استأذنته فأذن لى !
- هو : أذن لك !
- هى : والدمع فى عينيه خشية أن يموت أطفاله جوعا .
- هو : إذن فقد جعلنا فى حل منه ، فهلمى يا حبيبة القلب نستمتع !
- هى : [ يطر من عينها الدمع ] أنا طوع أمرك !
- هو : لكنك تبكين . . . ما خطبك ؟
- هى : إني أخاف الله رب العالمين !
- هو : يا ويلي من كافر بنعمة الله . تخافينه أنت فى الشدة ولا أخافه أنا فى الرخاء . والله لا تمس يدي ثوبك أبدا !
- هى : والمال يا يوسف . . . خذه إذن .
- هو : كلا يا أليشبع . قد وهبتك إياه لوجه الله . ارجعى به إلى أولادك .
- هى : لكن زوجى سيظن أنك . . .
- هو : مالى ولزوجك ؟ إني لا أخافه ، بل أخاف الله رب العالمين .

متى : وانصرفت بالمال من عندك ؟

يوسف : نعم وإن قلبي ليزوب إليها شوقاً [ يدعو مبتهلاً ] اللهم إن كنت تعلم أنني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه !

متى : [ هاتفا ] الصخرة تترشح !

هارون : اللهم لك الحمد !

متى : هاهي ذى السماء ! أستطيع أن أرى السماء !

يوسف : الحمد لله .

متى : لكن واحسرتاه . . . الخروج متعذر بعد .

هارون : هات أنت يامتى الآن .

متى : ما عندي غير عمل واحد مرجو عند الله وكنت أحب أن أحفظه سرا بيني وبين ربى .

يوسف : اذكره يامتى وتوسل إلى الله به .

متى : كانت لى مزرعة فيما مضى فاستأجرت ذات يوم أجراء ليعملوا فى أرضى ، فلما انقضى النهار أعطيتهم أجورهم ما خلا واحداً اسمه سليمان أبى أن يأخذ أجره مستقلاً إياه . وأردت أن أزيده فأعرض عني ومضى . فوقع فى قلبي من ذلك هم عظيم . وبحثت عنه فى كل مكان فلم اعثر له على أثر ، فبدأ لى أن أثمر له أجره هذا ؛ فإذا الله يبارك فيه حتى نما وتكاثر . وجاءت جائحة فأنت على مالى فلم يبق فى يدي غير مال سليمان هذا فصارت زوجتى تحرضنى على الأخذ منه .

\*\*\*

هو : كلا يا تامار . . . إنه مال ذلك الأجير .

هى : أنت الذى ثمرته ونميته .

هو : لكن الأصل حقه هو وقد بارك الله له فيه . ولو كنت خلطته بمالى

لأنت عليه الجائحة فيما أنت .

هي : خذ من هذه الأنعام ولو شاء واحدة تذبجها لنا في العيد لتوسع بها  
على العيال .

هو : كلا والله لا أمس منها شيئاً حتى يجيء صاحبها .

هي : ومتى يجيء صاحبها ؟ لعله قد مات .

هو : إن يكن قد مات فلعل أهدى يوماً إلى ورثته فأسلمها لهم .

\*\*\*

يوسف : وهل جاء صاحبها يا متى ؟

متى : نعم جاء سليمان بعد خمس سنين .

\*\*\*

سليمان : متى ! متى ! ألا تعرفني ؟

متى : من ؟ سليمان !

سليمان : أجل .. أنا سليمان .

متى : أين كنت يا أخي ؟ لظالما بحثت عنك .

سليمان : لتستأجرني مرة أخرى فتظلمني حق ؟

متى : بل لأعطيك حقك . والله لقد بحثت عنك في كل مكان .

سليمان : لتهطبنى صاع الأرز الذي تركته لك ؟ اعلم يا متى أن الله قد أغنانى اليوم

عن ذلك الصاع !

متى : تعال انظر ! أترى هذه الأنعام ورعاءها ؟

سليمان : أجل .. قد أثريت يا متى بعد !

متى : كلا .. هذه ليست لي يا سليمان .. هذه كلها لك أنت قد ثمرتها من صاع

الأرز الذي رفضته !

سليمان : ماذا تقول ؟

متى : ظلت أمانة عندي فخذها اليوم وأرحني من حفظ أمانتك .

سليمان : لا تستهزئ بي يا متى فلست اليوم فقيراً فأحتمل سخريتك .

متى : إني والله لا أستهزئ بك .

سليمان : أحقاً ؟

متى : إني والله الذي لا إله إلا هو إنها لملك .

سليمان : ما أعظم أمانتك . سأترك لك نصفها يا متى .

متى : لا وجزاك الله خيراً .

سليمان : ربما تحتاج إليها .

متى : ويحك يا سليمان أتراني كنت أحفظها لك لو لم يفتني الله عنها ؟

\*\*\*

يوسف : واستاق الأنعام كلها ؟

متى : نعم ، وغاضبتني زوجي شهراً لا تكلمني من أجل أني رفضت ما عرض

سليمان عليّ . وقلت لها إن الله هو الواهب الرزاق .

هارون : طوبى لك يا متى . هذا والله أعظم من عملي وعمل يوسف ، فادع الله به أن

يفرج عنا ما نحن فيه .

متى : اللهم إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه .

يوسف : انظرا ! الصخرة تتقلقل من مكانها ! يا لله ! إنها تدرجت !

[ يُسمع تدرج الصخرة إلى أسفل ] .

هارون : اللهم لك الحمد !

متى : الحمد لله رب العالمين !

« ستار »

ما كل ذي حاجة بمدركها كم من يدٍ لا تنال ما طلبت  
من لم يسه الكفاف معتدلاً ضاقت عليه الدنيا بما رجبت  
« أبو العتاهية »

# حول السياسات الاقتصادية

للأستاذ عيسى عبده إبراهيم

أستاذ إدارة الأعمال بكلية التجارة بجامعة إبراهيم

( ٥ )

## دروس الأموال

أشرنا إلى أن الثروة هي الأموال كما قال الأولون ، وهي الطيبات التي تشبع الحاجات كما يقول المحدثون .

وتمتاز كل طيبة بعدد من الخصائص التي تؤهلها لإشباع الحاجات . والإشباع هو سد النقص الذي يشعر به الإنسان ككائن حي ، أو هو تخليص النفس البشرية مما يلم بها من الضغط نتيجة للشغور بالحاجات الطبيعية .

ويتراوح تصرف الفرد في معاملته لما بين يديه من الطيبات بين حدين : أحدهما الإسراف في الصومع عن المتاع ، وهذا هو الشح ، والحد الآخر هو الإسراف في استهلاك الطيبات إلى حد السفه ، ومن هنا يضطرب الميزان المالي ويفرق المسرف في الديون وتستدله حاجته إلى ما عند غيره من المدخرات . وقد رسمت لنا الشريعة السمحاء خطة واضحة حين وصفت المؤمنين الصادقين بأنهم قوم لا يسرفون ولا يقتصرون .

فأما النفقة الجارية للمعيش باعتماد فهي مادة النشاط الاقتصادي المستمر ، ومنها تتألف الأرزاق أو ما يسمى الآن بالدخل الأهلي وهو جملة إيرادات الأفراد ، وإن شئنا الدقة قلنا إيرادات الأسر ، باعتبار أن الأسرة هي الوحدة المعاشية في المجتمع الصالح . وأما المدخرات فهي ما نفع فيه من الاستهلاك ، أي ما ندعه جانباً من الطيبات لننتفع به آجلاً ، أو لننتفع به غيرنا من بعدنا . وهذا هو رأس المال .

إذن رأس المال هو الطيبات المدخرة .

ويبنى لنا أن تفرق بين رأس المال المستغرق في غرض بعينه أو المجدد في سبيل بعينها ، وبين رأس المال الحر الطليق .

فأما القسم الأول ( أى المجدد ) فيتمثل في جملة ما ادخرته جماعة أو أمة من الطيبات التي أنتجتها وخصصتها لإشباع الحاجات غير العاجلة ، أو لإنتاج طيبات أخرى . فالرفاق العامة كالطرق والكبارى والموانى والمدن من رءوس الأموال المجددة في سبيل تيسير العيش ورفع مستوى الرفاهة . والمصانع والأراضى المستصلحة من رءوس الأموال المخصصة لإنتاج طيبات أخرى تساهم بدورها في رفع مستوى الرفاهة .

وأما القسم الثانى فيتمثل في القوة الشرائية الطليقة من قيود النوعية ، أى الطيبات التي تقبل في التداول في كثير من اليسر كالبائك الذهبية وما في حكمها من الأوراق المالية ونحوها .

وقد ينصرف الذهن إلى القسم الثانى دون الأول إذا أردنا المعنى الضيق لعبارة « رأس المال » على أن المعنى الأعم يشمل كليهما . فنقول مثلاً إن رأس المال الأهلى لمصر هو نحو ثلاثة آلاف مليون جنيه . ورأس المال الأهلى لإنجلترا هو خمسون ألف مليون جنيه . وقد يقال أيضاً « الثروة القومية » بدلاً من رأس المال القوى أو الأهلى .

ومن الباحثين من يدخل المقدرة البشرية للشعب في حساب الثروة القومية .

والذى يعنينا من هذا العرض هو التنبيه إلى أن رءوس الأموال ليست في الأصل تلك الأوراق النقدية أو حسابات الإيداع في المصارف .

وهذه القضية الثانية التي نريد توجيه النظر إليها في عصرنا هذا . فقد تفشت بيننا فكرة سقيمة عن رأس المال ، وألحت على الكثرة الغالبة منا فقبلها ببساطة ، واطمأن إليها حتى إنه لا يكاد يجرؤ على تحرير ذهنه منها . وآية ذلك أننا إذا تكلمنا عن رءوس الأموال تراحمت أمامنا صور المصارف في الحل الأول والآخر . ويترتب على ذلك أننا

نؤمن الآمن ونعلم أبناءنا أن رءوس الأموال قد تركزت في وجود البنك الأهلي ، والكريدى ليونيه ، والبنك العماني وما إليها من منشآت الاستثمار .  
ويترتب على ذلك أيضاً أننا قد أصبحنا نؤمن بأن الاقتصاد الأهلي ، أى جملة النشاط في سبيل إنتاج الثروة وتوزيعها قد أصبحت تركّز على وجود هذه المنشآت العاتية .

فلا سلامة إذن ولا رجاء إلا إذا اتخذنا من هذه المنشآت قبلة نتجه إليها . فلاعفا الله عن أشاع هذا الفساد .

ولبيان خطورة هذا الرأي الفاسد ، ينبغى لنا أن نتأمل في طبيعة « رأس المال » ، فاهو في الواقع ألا نتاج التفاعل بين العمل وموارد الطبيعة . فإذا قامت جماعة من الناس بغرس الشجر وتعهده حتى صار غابة للأخشاب مثلاً ، فإن هذه الجماعة تكون قد بذلت جهداً وحيلة ، أو سخرت قوة عضلية وتكسرة تستند إلى شيء من التجربة والمعرفة ، لاستغلال قوة الأرض على الإنبات ، إذا توافرت لها حرارة الشمس والتربة الصالحة . وإذا اتجهت جماعة أخرى إلى تكديس بعض الأحجار على بعض حتى بنت هرمًا فقد أوجدت ثروة . وهى ثروة معطلة كالحلى وأدوات الزينة ، إلا أن تكون واسطة لجلب رزق جديد ، كأن يقصد الناس إلى هذا الهرم للزيارة مثلاً ؛ فإن الهرم ينقلب إلى ثروة مستغلة أو رأس مال .

ويصدق هذا القول على كل طيبة تتضافر في إيجادها قوة البشر وحيلته مع موارد الطبيعة ، كإنتاج قوة مضاعفة من انحدار الشلال أو من هبوب الرياح . أو بإيجاد آلة تولد من الجهد أضعاف ما يطيقه البشر .

وفي كل ما ضربنا من الأمثال ، تتواجد الثروة كما يتواجد رأس المال ، بتضافر العمل مع موارد الطبيعة ، ثم الامتناع عن الاستمتاع السريع ، وإلا كان الناتج من عروض الاستهلاك ، كأن ننتج القمح ثم نأكله في موسمه .

إذن ليست الثروة الباقية ، ورءوس الأموال القائمة المنتجة ، وفقاً على النقود التي يتحكم فيها الجهاز الاستثمارى ويتخذها وسيلة لإذلالنا .

وهنا ينبغى لنا أن ننظر في خبث الاستثمار الغربي الذي يتخذ من القروض وسيلة لإدخال نفوذه في أرض لم تكن له من قبل ، ثم يتقل كاهل المقرض بالأصل والفائدة

ثم يضع يده على الصيرفة وأدواتها ، وقد يصل إلى احتكار النظام النقدي كله .

فلم يكن إذن إنشاء البنك الأهلي في سنة ١٨٩٨ في أعقاب الاحتلال عملاً جيداً من أعمال الاحتلال ، بل كان حلقة من السلسلة التي أراد بها المستعمر تطبيق البلاد ، حتى تقع في قبضته ، وإنك إذا نظرت إلى أفريقيا كلها لوجدت أنظمة العملة في كل بلد مرتبطة بأسواق رأس المال الغربية ، على نحو لا يترك للأهلين إلا ما يقيم الأود ، أو يبيع الشموب ناهضة بأثقالها كما تنهض الدواب بحمل الأثقال . هذا إذا تأدبت ، أما إذا كرهت الاحتلال فإن هذه القيود الخفيفة لا تجدى ، وبالتالي يلجأ الاستعمار إلى الطرق الملائمة كإبادة الأجناس مثلاً .

يخلص مما تقدم أن رؤوس الأموال هي الطيبات المخصصة بإنتاج المزيد من الثروة . ولم تكن رؤوس الأموال ( ولن تكون ) تلك الأحجار أو المعادن أو الأوراق التي يتحكم فيها الغرب في معظم البلاد الإسلامية ، وهي النقود . . .

ومع ذلك فالنقود أقدم من الاستثمار ، بل هي من أقدم مظاهر المدنية التي تركت للمؤرخين أثراً على وجه الأرض من نحو ستة آلاف سنة . فكيف استطاع الاستثمار الذي يزرع تحتة العرب والمسلمون جميعاً ، والذي لا يبلغ قرنين من الزمان أن يشيع هذه الفكرة الخاطئة التي تؤمن بها الكثرة الغالبة منا ، وهي مقدرة الغرب على تيسير الأمور إذا هيمن بأدواته على الصيرفة . . . !

هذا الذي تؤمن به الآن من آثار الاستثمار العلمي والتحليل الخلقى الذي انتهينا إليه . ومن أجل ذلك ننبه بكل قوة إلى أن رؤوس الأموال ليست مما يجود به الغرب علينا بما ابتدع من الانصاب والأزلام . بل هي الطيبات التي خلقها الله سبحانه ، ودعانا إلى علاجها بقدر ما نستطيع ، فإذا بها قوة هائلة تضاعف من حظنا في هذه الحياة . وتضاعف من مقدرتنا على دفع المدوان عن أرض دخل أهلها في دين الله .

لقد كان الربا في أول أمره نوعاً من الزيادة نظير الأجل ، وكان المقرض يقول للمدين أقضى أم تربي ؟ وكان الدائن يقول أيضاً زدنا زدك ، أى زدنا من ربا القرض زدك من المهلة أو الأجل ، وكانت الزيادة عيناً هي الأعم الأغلب . ولكن الصيرفة التي بدأت في القرون الوسطى على أيدي اليهود من الصاغة قد تطورت حتى صارت ما نراه الآن من منشآت نستودعها فائض الدخل ، لتتجر فيه ، ولتستند إليه في خلق



نقود الائتمان . فتركزت المعاملات الربوية بحكم هذا التطور في أعمال المصارف التي أسسها اليهود ، والتي أنكرتها الكنيسة وحاربها ، ولم تهادنها أبداً ، حتى رأت نجاحها في إلزحف البطش الخبيث على الدولة العثمانية فسكت الكنيسة ، ولا نقول بأنها أقرت الصيرفة بنظامها الربوي .

وأصبحنا في زمننا هذا وقد تعلقت آمالنا بنبوت الصيرفة للحصول على رؤوس الأموال كلها أغوزتنا ؛ حتى الحكومات تذلل أعناقها من الحاجة إلى ما يسمى في عرف هذا العصر برؤوس الأموال .

وقد يبدو لغير المتخصص أن في هذا التصوير نوعاً من المبالغة . والحق أن فيه تهويناً لما نعيش فيه من احتلال مالي خطير . ويكفي أن ننبه إلى أن المصارف التجارية ، ومعظمها أجنبي وسياستها العامة تخضع خضوعاً تاماً لأهواء الغرب ، تستطيع أن تخلق من نقود الائتمان ما قد يبلغ عشرة أمثال المودعات . فمثلاً إذا بلغت مدخرات الشعب عندنا ثلاثين مليوناً من الجنيهات ، فإن هذه المصارف الأجنبية تستطيع أن تخلق ثلثمائة مليون جنيه من نقود الائتمان التي يجرى التعامل بها في الأغلب الأعم بالشيكات والقيود والحسابات . وكل ذلك بغير رقيب أو حسيب ولكن لصالح من تسخر هذه الملايين ؟ هل هي تسخر لصالح الشباب الذي يستكمل عدته من الدراسة ويتلمس القليل من رأس المال ليستعين به على تأسيس عمل أو الضرب في الأرض باحثاً عن خيراتها أو متجراً في بعض أرواقها . . . ؟ الجواب يديهى ، وإلا فقيم كل هذا العناء من جانب الغرب الذي لا يتزل أرضاً للمسلمين إلا ويحتكر فيها الصيرفة ويمسك في قبضته بمفاتيح رؤوس الأموال .

وإذا أردنا أن نعتبر بما مر بنا من تجربة ، فأول خطوة في سبيل التحرر الاقتصادي واتباع سياسة مالية تحرص على مصالح الناس وتحفظ عليهم أرواقهم وتمينهم على أن يستكثروا من الخير بالسمى والجد ، أن تكون رؤوس الأموال في تواجدها وتوجيهها واستغلالها في أيدي أبناء البلاد ، وألا يكون لأعداء الإسلام والمسلمين أية هيمنة أو سلطة على أجهزة الائتمان كما هي الحال الآن . ولكن ماهي رؤوس الأموال الأجنبية التي وفدت على بلاد المسلمين وباضت فيها وأفرخت ، ما قصتها وكيف الخلاص منها ، بل كيف نستزيد منها في كل يوم ؟ . هذا ما نحب عليه في كلمة تالية إن شاء الله .

# صُومُوا تَصِحُّوا

للواء الدكتور أحمد النافذ

خلق الله الإنسان فعدل بدنه، وأنشأ عقله، وسوى نفسه، ثم نفخ فيه من روحه، واستخلفه في الأرض. وشاءت حكمة الله أن يبلغ أشده، وتنضج غرائزه عند العشرين، ويكمل العقل عند الأربعين، وأن تتعلق النفس بالتقوى فتتهدى أو تميل مع الهوى فتزل، وأن تزكو الروح بالإيمان فتسعد، أو يضلها الشيطان فتشقى.

ويصح البدن بالغذاء السليم، والمقل بالفكر والتعليم، والنفس بالحرية والإيثار، والروح بالذكر والإيمان. ومن المؤمنين الصالحين ينشأ المجتمع الصالح الذى يحيا الحياة الكريمة الفاضلة كما حدث فى بعض عصور التاريخ وفى ربيع الإسلام استجابة لدعوة الرسل والأنبياء والمصلحين.

وقد استطاع الإنسان أن ينلب أعداء بدنه فأمن الطبيعة والسباع والموام والحشرات والجراثيم. ثم اهتدى عقله إلى الذرة فزال أمنه وزاد خوفه. ولكنه لم يستطع بعد أن ينلب هوى نفسه ولا زيف قلبه نحو الأثرة والشرك وما بينهما من الشرور والآثام؛ فضاع الرضاء وطار السلام.

ومن فضل الصوم أنه يطب لسوء الغذاء فينبى الأخطا الضارة، ويشفى أمراض الامتلاء، ويحلو صدأ الذهن فيكون أقدر على الإدراك والفهم، وينهى النفس عن الهوى وشهوة الفرج، ويطهر الروح من حب المال والولد والمنافع. فهو إذن تدعيم وحشد شامل للقوى الجسدية والعقلية والنفسية والروحية، يستعين بها الإنسان على معاشه، والمجتمع على رخائه، والعالم على سلامه.

ولا معنى لسلامة الإنسان إذا لم يسلم المجتمع، ولا خير فى أعضاء قوية لا يربطها جسد سليم، ولا غناء فى لبنات صلبة لا تتساند فى بناء متين؛ وليس كفضائل النفس والروح شيء يوثق العرى، ويشد القواعد، ويصد غوائل الهدم والانحلال.

« إنما المؤمنون إخوة » ، « إن هذه أمتكم أمة واحدة » حمايتها فرض على كل مسلم  
« من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » .

والذين يدعون إلى العزلة إنما يؤثرون السلامة، ويفرون من مشقة الجهاد والأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر .

وقد اجتمعت على المسلمين غوائل شتى من عند أنفسهم كأمراض الأبدان ،  
وهوى النفوس ، وضعف الإيمان . وأخرى من قبل أعدائهم كاللال الحرام ، والعلم  
الضار ، وعصا الطغيان ومكر الشيطان . وفي شهر الصوم يطيب للمسلمين أن يخلووا  
لذكر وتلاوة القرآن ، والتفكير في سوء الحال ووسائل الإصلاح بإيقاظ الغافلين ،  
وإحباط كيد المفسدين ، وشد أزر المجاهدين الصابرين ، ودفع بني المعتدين الظالمين .

ومتى انتصر المرء على أشد الفرائز التي تمسك الحياة كشهوة البطن وشهوة  
الفرج زاده الله صحة للبدن ، وصفاء للذهن ، وتهذيباً للنفس ، ورفعة للروح ؛ فيزداد  
الجسد قوة ونسلاً ، والمقل تدبيراً وفكراً ، والنفس إثارة وبراً ، والروح  
إيماناً واطمئناناً .

والنهم والدمم يفسد الصحة ، ويمرض الجسم لأمراض شتى : كتصلب  
الشرايين ، وارتفاع ضغط الدم ، وداء السكر والبدانة والنقرس ، وداء الكبد  
والقلب ، وضعف الأعصاب . والصوم الحسن الذي يكف صاحبه عن الطعام الغليظ  
الكثير يشفي من هذه الأمراض وكثير غيرها ؛ وصدق الله ورسوله « وكأوا  
واثربوا ولا تمرفوا » ، « ماملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه » .

والشطط في الجماع يضعف الجسد ، ويطفىء نور الذهن ، ويشغل الإنسان عن  
السمى في الرزق وعن الفكر والذكر . وبذل المهمة والجهد فيما ينفع الناس  
خير وأبقى .

والفراغ للتأمل والتفكير في شئون الخلق وسنن الكون ، وتلاوة القرآن  
والاشتغال بالعلم يهدي للتي هي أقوم لصالح الأمور ودفع الشرور ، وهداية الناس  
إلى الحق .

وطاعة النفس الأمارة بالسوء النزاعة إلى الأثرة ، تفرى المرء بالردائل والسيئات التي تملأ القلب بالهم والحزن والخوف والغضب والحقد . وهذه للمشاعر الخبيثة تضيىء البدن ، وتبلى الأعضاء ، وتضر الأنسجة أكثر مما تضرها أنقع السموم ؛ لأنها تثير الغدد ، وتفسد الأخلاط ، وتضعف الشهية ، وتموq الهضم ، وتزيد النبض ، وتقضى الأوعية ، وتشد العضلات ، وتسد المسالك والقنوات ، وتمهد لكثير من الأمراض كالسرطان وقروح المعدة والأمعاء وداء السكر والقلب وتزيف المخ والأرق والصداع .

والقول بأن الهموم سموم حقيقة واقعة لا مجاز فيها . وترباها السكينة والرضى والبر ، وإشراق القلب بنور الفضائل والحسنات . وكلها عواطف خير ، تبسط العضل ، وتريح البدن ، وتفتح الشهية ، وتعين على الهضم ، وتنظم النبض ، وتفيد الجسم خيرا مما تفيد أحدث الأدوية التي قد لا تخلو من ضرر : « ونزل من القرآن ما هو شفاء » وإذن ففي الفضائل خير دواء لسموم الرذائل والسيئات .

وزينغ العقيدة يصف الإيمان ويفتح مزالق الشيطان ؛ فيميل القلب إلى الدنيا وزينتها من الجاه والمال والبنين .

ومن بركات رمضان أنه يعين على صفاء الروح من الأكدار والأوزار ، فتقسمو على نزوات البدن وشهوات النفس ونكد الدنيا ، وتجرد من حلاوة الإيمان ما يفيض على البدن صحة ، والمقل هدى ، والنفس سكينة .

\*\*\*

والصحة بمعناها الأعم لا تكمل للمرء إلا إذا استمتع البدن بالصحة ، والمقل بالمعرفة ، والنفس بالرضى ، والروح بالإيمان . وإلا إذا انتسب إلى أسرة سعيدة وجماعة رشيدة ، وأمة آمنة في عالم يسوده السلام . وعلى ذلك فإذا مرض البدن ، أو جهل العقل ، أو سخطت النفس ، أو كفرت الروح بالله وبالحق والخير والقيم العالية ؛ فلا صحة ولا سعادة بين الناس . وكذلك إذا شقت الأسرة ، أو ضلت الجماعة ، أو خافت الأمة في عالم يتوقع الحرب ؛ فلا صحة ولا هناءة للبشر .

قال ابن سينا : « الطب حفظ صحة برء مرض » فحدد وظيفة الأطباء تحديداً

سبق به أطباء الؤوم بألف سنة؁ حين قءم حفظ الصءة على علاء المرض . وحفظ الصءة يقتضى أن يلم الأطباء بكل ما يتصل بمميشة الناس وحياتهم؁ وألا يقصروا جهودهم على برء المرض ؛ لأنهم رعاة الصءة وءماة الحياة . ولما كانت الصءة بمعناها الواسع العميق لا تتم إلا بسعادة الأسرة؁ ووثام الجماعة؁ ورفاء الأمة؁ وسلام العالم ؛ وءب على الطب أن يءءل السياسة ضمن نظامه؁ ويبذل فيها بعض نشاطه حفظا لصءة المجتمع وءاة البشر .

وعالم الؤوم لا يكفل للناس حياة راضية ولا كريمة؁ وإنما يوفر لهم عيشة الضنك والشقاء؁ وينذرهم بالشر والفناء . وهنا تأتى مسئولية الأطباء عن إنقاذ البشر من التهلكة . فهل هم أكفاء لحل التبعة وأداء الأمانة التى فى أعناقهم ؟

\*\*\*

والشر فى الناس قءيم قام عليه ساسة من الذئاب؁ وبثة قادة من الشياطين لا يخشون الله ولا يبنون للناس خيرا ؛ زينت لهم الأثرة أن تشيع فى الأرض الفاحشة والبعضاء والمنكر؁ وأن تقوم الفتن والحروب باسم الأجناس والألوان؁ وباسم المذاهب والأديان والله يعلم أنها شهوة الجاه والسلطان؁ وءب الدنيا وزينتها؁ والأثرة البغيضة التى لا ترعى فى الناس إلا ولا ذمة . ولا رءاء إلا بالتوبة إلى الله؁ والرجوع إلى الحق؁ والءدل والمساواة بين الناس كافة .

ومن نكد الدنيا أن انهارت الءدود وزالت السدود وانسمت صلات أهل الأرض؁ فأصبءوا جيرانا ولكنهم جيران سوء؁ أهءروا حق الجوار بمكر الشيطان . ومن نكد الدنيا أن كشف العلم أسرار السءوم المهلكة والذرة المءبرة من قبل أن يتعلم الناس الءءال بالءسنى؁ وبءلوا الوثام والوفاق مكان النفاق والشقاق؁ وبءلموا جلد الوحش وروح الشيطان ؛ إن ذلك لحق تخاصم أهل النار؁ بل الذين كفروا فى عزة وشقاق .

\*\*\*

ولا نءاة للءنيا من سوء المصير إلا أن يهءى الله الناس إلى شئء بما بلى .:

١ - إنشاء هيئة الأمم المُنظمة ، تحمى المستضعفين في الأرض ، وتناضل عن حقهم حتى يرجع الجبارون عن غيهم ، ويردوا الحقوق المقتضية إلى أهلها .

٢ - هدم أصنام السلطان والطغيان والأموال والأجناس ؛ تلك التي يسجد لها في محراب هيئة الأمم المتحدة أهل النفاق والأثرة من عباد المطامع ، وتجار المنافع وذئاب البشر ، وعصبة الشيطان وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا .

٣ - دعوة الأديان كلها إلى الجهر بالحق ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ونشر الإخاء والمحبة والإيثار ؛ حتى يخرج الناس من سطوة الشهوات ، وطغيان الطبقات ، وزيف المعتقدات .

٤ - اجتماع رجال التربية والأخلاق والاجتماع والطب وغيرهم من أهل الفيرة على الإنسانية لكي يمدلوا مناهج تعليم الصغار بحيث لا تثير الأحقاد والبغضاء ، ولا تمجد غير المبادئ العليا والأهداف الشريفة والفضائل ومكارم الأخلاق ؛ حتى لا ينشأ الصغار على ضلال آباءهم فتتجدد الضغائن وتعود الفتن وتقوم الحروب !

٥ - وحين ترى الشعوب أن ساستها وقادتها كادوا يوردونها موارد التلف فإنها مستبدلة بهم حكما صالحين من ذوى الدين والمثل العليا والخلق الكريم .  
فلو أن الناس اهتموا إلى مثل هذا أو خير منه ؛ فبشرهم برحمة من الله ورضوان « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » وإن الله على نصرهم لقدير ، والله عاقبة الأمور .

### القول السديد

تكلم وسدّ ما استطعت فإنما كلامك حىّ والسكوت جماد  
فإن لم تجد قولاً سديداً تقوله فصمتك عن غير السداد سداد  
« أبو الفتح البستي »

## حَامِلُ الْعُطُورِ

للأستاذ محمود جعفر الجبالي

هذه صورة حبّية إلى قلبي ، فمكّذا سميت ذلك الرجل الذي كان يقف إلى جوار الكعبة المشرفة أحياناً ، ويطوف بها أحياناً ويده إناء المطور .

هو رجل كهل ، لعله جاوز الثمانين ، ضئيل القامة ، نحيف الجسم ، يلبس فوق ثوبه معطفاً قديماً حال لونه من كثر الأيام وتعاقب الليالي ، بظهره أمحاء خفيفة ، لا شك أنها طابع تلك السنين الثمانين . . . يضع على رأسه عمامة كبيرة لا نظام فيها ، إلا أن فيها كل الجمال والجلال ، ويضع على عينيه منظاراً سميكاً يستعين به على مجاهدة الحياة .

ولقد أسمىته بحامل المطور . . لأنني مارأيتُه مرّة إلا كان حاملاً علبة صغيرة ، علمت — بعد الملاحظة — أنها تحتوي عطرأ . ولقد تعود الرجل أن يطوف بالكعبة المشرفة بين المغرب والعشاء . وهناك ، لدى أول بيت وضع للناس ، كنت أراه في تلك الفترة يطوف ، يسرع أحياناً ، ويبطئ أحياناً ، وإني لأراه الآن بعين الخيال يُحِبُّ في سيره مهرولاً ، على قدر ما تسمح به ساقاه ، وأرى عمامته الكبيرة المهذلة تهتز بانتظام وتوافق مع انتقال خطواته في الطاف .

ولقد لفت نظري إلى الرجل ، ما ارتبط برؤيته في كل مرة ، فقد كان الجو يعبق بشذى عطري جميل كلما رأيتُه . . وكانت النسائم الخفيفة الرقيقة التي تسمح رءوس الطائفين بين الغروب والعشاء تحمل ذلك العطر في طياتها ، وتشره في سماء البيت العتيق .

وكنت أطوف ذات يوم ، فرأيتُه في الطاف ، إلى جوار الحطيم ، ذلك الجزاء المسور بجوار الكعبة المشرفة ، ولحمت بعض الطائفين يمدون يدهم إليه . . فيغمس الرجل إصبعه في الإناء الصغير الذي بيده ، ثم يمرّ به على اليد الممدودة إليه . .

وزاد بي الفضول ، فما إن وازيت الرجل حتى مددت إليه يدي . . .

ونمس الرجل إصبعة فى الإناء . . ثم أمره على يدى . فترك على ظهرها آثار ذلك المطر الشذى .

وهنا أدركت السر . . سر ذلك الجو المطرى الذى تعبق به سماء الكعبة المشرفة بين حين وحين . . . وأدركت سرا آخر . . لعل قليلا ممن تناولوا المطر قد أدركوه أيضاً . . .

لقد كانت اللمسة الخفيفة التى مرت على يدى من إصبع حامل المطور أشد فعلا من الكهرباء ، لقد أثرت فى تأميراً غريباً . . حتى لا أظن أننى استطعت أن أنجيه عن فكرى باقى أشواط المطاف . . لقد شعرت بأن تلك اللمسة الرفيقة الرقيقة ليست من يد بشرية ، بل خيل إلى أنها من يد ملاك ، أو من يد قد تطهرت من كل آثام هذه الدنيا ومن كل أظاعها . . .

وقلت لنفسى . . . ما أجدر هذه الصورة بالتسجيل . . .

هذا الكهل الضئيل ، بزيه الغريب ومنظاره السميكة . . يرى بين المغرب والمشاء إما طائفاً أو واقفاً إلى جوار الحطيم . . يمر به الطائفون وهم فى صلاتهم ونسكهم . . فيمد البعض إليه يده . . ونمس الرجل إصبعة فى الوعاء الصغير . . ثم يمرها على اليد الممدودة إليه . . بكل ما تمثله الرقة من معان . . ولا تتجاوز هذه العملية كلها مدى الخطوة التى يخطوها الطائف فى موازاة الرجل . . وهو لذلك يستطيع — فيما أقدر — أن يعطر ألوف الطائفين . .

وجملت أسائل نفسى . . من الرجل ؟ وما هوايته ؟ وما هى موارده التى تمكنه من ذلك العمل مجانا ؟ . . فالمطر ليس هينا . . وثمنه ليس بالقليل . .

وقلت . . لعله مستجد من نوع جديد . . أستغفر الله . . فقد راقبت الرجل كثيراً لعلى أقف على بعض الطائفين وهم ينفحونه بشيء . . ولم أر من ذلك شيئاً أبداً ، فزادت حيرتى من أمر الرجل . .

وقلت . . لعله تاجر عطور آثر أن يعلن عن بضاعته بهذه الوسيلة . . فجعلت



أطوف في أسواق مكة وأتجول باحثاً عن الرجل بين تجار العطور .. ولم أعر  
عليه فيهم ..

وقلت .. إني لسائل إخواني عن الرجل ، فلا شك أن منهم من يعرفه ، فيزبل  
ما بي من فضول ..

ولكنني عدت فأشفقت على نفسي .. وعلى حامل العطور .. وعلى تلك الصورة  
الحلوة التي طبعها في ذهني إلى ما شاء الله ، وآثرت أن تظل صورته على ما هي عليه  
من غموض .. تاركاً لخيالي أن يفسر تفاصيلها ويلون خطوطها كيف شاء  
ومتى شاء ..

بل إني لأرجو ممن يعلم حقيقة الرجل .. أن يشفق بي كذلك .. فلا يبعث إلى  
بما يعرفه عنه .. فلقد قنعت من معرفة الرجل بتلك الصورة الغامضة .. وذلك الأثر  
الذي تركه في نفسي ، وتلك اللمسة الرقيقة التي عرفتني بحامل العطور ..

### من حكم الهند

اثنان من الناس ينبغي أن يُتباعا منهما : أحدهما الذي يقول : لا ثواب  
ولا عقاب ولا معاد ولا بر ولا إثم ، والآخر الذي لا يملك شهوته ولا يستطيع  
أن يصرف قلبه ولا بصره عن شهوة ما ليس له ؛ فيرتكب الإثم ، ويقوده  
الحرص إلى الحزى والندامة في الدنيا ، مع المصير إلى الجحيم والعذاب الأليم  
في الآخرة .

## (٢٠) جَوَابُ الْإِسْلَامِ عَلَى الْمَسْأَلَةِ الشَّيْوَعِيَّةِ

لفضيلة الأستاذ مصطفى السباعي

المراقب العام للاخوان المسلمين بسوريا

من الواجب أن نبحث هذا الموضوع بكثير من الصراحة والحكمة والصدق ، فنحن هنا رواد حق في مؤتمر علمي محصور بين لفيف من أقطاب الفكر في العالمين الإسلامي والمسيحي ، لا في اجتماع عام يقصده الاستيلاء على عاطفة الجماهير بالخطابة المؤثرة والبيان البليغ .

إننا نحن المسلمين ننظر إلى الشيوعية من جهات ثلاثة :

١ - ننظر إليها كمقيدة ذات فلسفة مادية تنكر الروح وما وراء المادة ، وهي في ذلك تختلف عن الإسلام في أسسها وجوهرها ، ولا يمكن أن تلتقي معه في عقيدته وفلسفته . وجواب الإسلام على الشيوعية في هذه الناحية ، هو جوابه على كل فكرة خاطئة : أن يفندها بالحجة والمنطق ، وأن يبين ما فيها من انحراف عن الحق وخطأ في الواقع .

٢ - وننظر إلى الشيوعية كنظام اقتصادي اشتراكي ، يسعى إلى تحقيق العدالة بين طبقات الشعب ، ويمنع تحكم المال ووسائل الإنتاج في العمل والعمل على أساليب خاص به . وجواب الإسلام على الشيوعية في هذه الناحية : أنه وضع نظاماً اشتراكياً واضح المعالم مستقلاً عن الشيوعية وعن الاشتراكية وعن الرأسمالية ، وهو في ذلك لا يحارب الشيوعية في كل اتجاهاتها الاشتراكية ولا يقرها في كل اتجاهاتها أيضاً ، كما أنه لا يحارب النظم الاقتصادية الأخرى ولا يقرها في كل تفاصيلها واتجاهاتها .

وأعتقد أن الأديان كلها سبقت الشيوعية إلى الرحمة بالبائسين ، والإنصاف للناس ، والرغبة في تحقيق العدالة بين الجماهير ، ولكل ديانة وسائلها الخاصة بها

---

(\*) نس الخطاب الذي ألقى في المؤتمر الإسلامي المسيحي المنعقد في « بمعدون » ببلنات في شهر أبريل الماضي . انظر « في أفق العالم الإسلامي » هذا العدد

في تحقيق هذه الأهداف ؛ فلا ضير على كل من الإسلام والمسيحية أن تتفق معه الشيوعية في أهدافه الإنسانية النبيلة ، وإن كانت تسلك لذلك طريقا لا تقرأها المسيحية ، أو لا يقرأها نظام الإسلام الاشتراكي .

٣ - وننظر إلى الشيوعية كدولة ذات قوة وأهداف سياسية . وجواب الإسلام على الشيوعية من هذه الزاوية ، هو جوابه على كل قوة مسلحة تجاوره ؛ فإن سالت عقيدة المسلمين وكرامتهم واحترمت إرادتهم وسلطانهم على ديارهم ، سالمها الإسلام ولو كانت مخالفة له في العقيدة والنظام ؛ لأن الإسلام لا يفرض الحرب على كل من خالقه ، وإنما يضع هذا المبدأ الخالد العادل « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتقسطوا إليهم » وإن حاربت المسلمين في عقيدتهم وكرامتهم وديارهم أعلن عليها الحرب ، وأمر المسلمين بإعداد كل وسائل القوة لرد العدوان ، وشعاره في ذلك هو المبدأ الذي لا يزال شرعة الأمم حتى اليوم « فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » .

وإذا كان جواب الإسلام على الشيوعية المعتدية هو الحرب ، كان ذلك جوابه أيضاً على الديمقراطية المعتدية ، وعلى الصهيونية المعتدية ، وعلى كل قوة تعتدى على أرضه وحقه ، بل تعتدى على الأمن والنظام العام ولو كانت من أبنائه « وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلتا فلا صلحوا بينهما ، فإن بنت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي ، إلى أمر الله » .

وقد يقال : إن الشيوعية تبني الثورة والحرب كوسيلة من وسائل انتشارها ، وقد يكون هذا صحيحا وواقعا ، ولكنني أتساءل : أليس هنالك بجانب الشيوعية أنظمة ودول تعتمد على القوة وتثير الحروب ؟ ألم تعتمد الديمقراطية في بلاد الشرق العربي والإسلامي على القوة والبطش لتحقيق حكمها وسيطرتها ؟ ألم تسلك الصهيونية كل وسائل الحرب والتدمير والتقتيل للوصول إلى أهدافها ؟ وإذا كان من حق الديمقراطية الغربي أن يزعم بأنه يسعى للسلم ، وأن ينكر على الشيوعي إعداداته للحرب ؛ فإن من حق رجال الدين وقادة الفكر أمثالكم في هذا المؤتمر أن ينكروا كل وسائل البغى والعدوان ، وأن لا يخصصوا بنقمتهم فريقا دون فريق ؛

فذلك شأن السياسين الذين لا يرون أنفسهم ملزمين بالتقيد بمبادئ العدالة والحق والأخلاق دائماً وأبداً .

وقد يقال : إن الشيوعية بفلسفتها المادية تحمل مبادئ التدمير لكل القوى الروحية والأخلاقية في العالم ، وقد يكون هذا صحيحاً أيضاً وواقعاً ، ولكن من حقنا أن نتساءل هنا ألم تنحرف الديمقراطية في عصرنا الحاضر عن القيم الروحية والأخلاقية للشرائع والديانات ؟ ألم تسع الديمقراطية السياسية لتحقيق مطامعها وأهدافها بشره مادي يجانب روح الأنبياء ومبادئ الكتب المقدسة وشرائع الله ؟

أليست الصهيونية في مطامعها السياسية حركة مادية تجانب كل القيم الروحية والأخلاقية حتى في الشريعة اليهودية ذاتها ؟ فلماذا يقتصر مؤتمر كرم على بحث الشيوعية المادية ولا يتناول الديمقراطية المادية والصهيونية المادية ؟ ... ولماذا يُطلب منا نحن سكان هذا الشرق الأوسط من عرب ومسلمين وشرقيين أن نحارب الشيوعية وحدها ، بحجة أنها مادية تحارب القيم الدينية والأخلاقية ، بينما نجد العالم الغربي المسيحي تسيطر على سياسته روح مادية لا تأبه إلا بمصالحها وسيادتها حتى أنها تبنت الصهيونية المادية وخلقها وزرعها في بلادنا زرعا بقوة الحديد والنار ، وبإغراء الذهب والدولار ؟ ...

أمن الممكن أن نطلب من جماهيرنا التي تكتوى بنار الصهيونية ، وتغنى فظائع الظلم والإرهاب الاستعماري في بلادها ، أن تصدق بأن الغرب المسيحي مخلص في محاربته الشيوعية لماديتها وخطرها على الأديان والأخلاق ، بينما هي تشاهد كيف تزدري الدول الغربية بكل مبادئ الحق والعدالة في علاقاتها معها ، وتحتضن الحركة الصهيونية الباغية المادية كولي مدلل ينزل أبواه عند كل رغباته ومطالبه ؟ ...

أيها السادة :

لست أبعد عن الحديث حين انتقل من الكلام عن الشيوعية إلى الصهيونية ؛

ذلك لأن الصهيونية تعتمد على الشيوعية وتنشرها ، كما تعتمد على الديمقراطية وتدافع عنها لأن الصهيونية لا دين لها إلا تحقيق مطامعها ، وإنكم تعلمون أن الصهيونية كانت دعامة الحركات الشيوعية في أوروبا وأمريكا ، وأن الجاسوسية التي أفضت مضاجع أمريكا وانكلترا وغيرها من دول الغرب ؛ إنما يديرها ويسهر عليها صهيونيون كبار ، استطاع التحقيق أن يكشف القناع عن وجوه كثيرين منهم فأسلمهم إلى يد العدالة ، ولا يزال القناع قائماً على وجوه كثير من كبار الصهيونيين المواطنين في أمريكا وأوروبا ، وسيعلم الشعب الأمريكي والشعوب الأوروبية ولو بعد حين ، أن هؤلاء الصهيونيين الكبار لم يكونوا إلا خونة ومجرمين كباراً في حق أمريكا وأوروبا على السواء . وهذه العناصر الصهيونية القوية هي التي توجه سياسة الدول الغربية وتبسط سلطانها ونفوذها على كثير من الرؤساء والرعاة والنواب ودور الصحافة وبيوت التجارة في بلاد أوروبا وأمريكا . . . . وهي التي تتصل بأمانها في الشرق العربي والإسلامي عندنا وتتبنى الشيوعية لا إيماناً منها بالشيوعية ، ولكن استنداراً لعطف الشيوعية الدولية وتأييدها كما فعلت في إقامة دولة إسرائيل . . . .

من أجل ذلك ، كان الحديث عندنا نحن في الشرق العربي والإسلامي عن الخطر الشيوعي مقترناً بالحديث عن الخطر الصهيوني .

إنكم أيها الأمريكيون والإنجليز والفرنسيون والكنديون والإيطاليون وغيرهم من زملائنا أعضاء هذا المؤتمر ، قد لا تشعرون بخطر الصهيونية ومحاربتها للأديان والشرائع ، وخاصة رجال الدين وأساتذة الجامعات منكم ، ممن لا يمارس السياسة ولا يمانى مشاكلها ، فاسمحوا لنا إذاً نحن أبناء هذه البلاد ، أن نكشفكم بحقيقة هذا الخطر ، وعليكم أنتم يا رجال الدين وأساتذة الجامعات وأصدقاء الشرق الأوسط أن تفسحوا صدوركم لآلامنا ما دتم تريدون منا أن نتعاون معاً على الخير ، وأن نسير في طريق واحدة تؤدي بالإنسانية إلى السعادة والسلام .

إن الصهيونية حركة مادية لا تؤمن بالله ولا باليوم الآخر ولا بالقيم الروحية والأخلاقية ، وهي حركة سياسية تستغل كل الشرائع والقوانين والمثل العليا لتحقيق مطامعها في السيادة والملك .

وهي سياسة ميكافيلية تستبجح كل الجرائم الخلقية والاجتماعية من قتل وتخريب وتشريد للوصول إلى غاياتها .

وهي حركة عدوان تدبر الحروب ، وتثير المداوة والبنقضاء بين الشعوب .  
هذه هي الصهيونية في فكرتها وفي واقعها ، فإذا شككتم في ذلك فتعالوا لتروا الصهيونية بأعينكم خراباً وبما وتشريداً وإجلاءً وإفناءً ، تعالوا بنا نزر معكم أما كن اللاجئين لتروا آثار الصهيونية في جولاتها الأولى ، وهي الآن تستعد للجولة الثانية والثالثة وغيرها حتى تصل إلى ما تريد من إفنائنا كشعب ، والقضاء علينا كأمة ذات دين وحضارة روحية ومثل عليا .

ومن أجل ذلك نعتبر الصهيونية خطراً قائماً في قلب وطننا العربي والإسلامي ، ونعتبر كل من يساندها عدواً للحق وللأخلاق وللأديان ، ونحن حين نخوض ضدها معركة الدفاع ، إنما نخوضها لا من أجل أنفسنا وراثنا وقيمنا الأخلاقية فحسب ، بل نخوضها من أجل الإنسانية كلها ، من أجل القيم الروحية والخلقية التي جاءت بها شرائع الله . ولئن كان الغرب المسيحي وقف حتى الآن موقف المؤيد المدلهذه الحركة بكل ما يستطيع من نفوذ ومال ، فإن العالم الإسلامي ليطالب منكم يا قادة الروح في الغرب أن تحموا شعور أممكم وشعوبكم ، وتوقفوا الضمير العالمي لإيقاف هذه الكارثة التي نشأت عن أكبر غزو إفناني لنا في تاريخنا القديم والحديث .

أيها السادة :

لقد كان من الحق حين وضع في برنامج أبحاث المؤتمر موقف الإسلام والمسيحية من الشيوعية ، أن يذكر بجانب ذلك أسباب انتشار الشيوعية ووسائل مكافحتها ، وهو أمر لا بد منه ليكون لبحث هذا الموضوع نتائج عملية مثمرة . إن المريض لا يكتفى من طبيبه أن يقول له بعد معالنته « إنك مريض » ولكن يطلب منه أن يكشف له عن أسباب مرضه وأن يصف له علاجه الناجع ، وإذا كانت فلسفة الإسلام والمسيحية تجانبان الفلسفة الشيوعية المادية ، كان لا بد لانتشار الشيوعية في بلاد المسيحية والإسلام من أسباب أدت إلى هذه النتائج ...

١ - وأول هذه الأسباب - في رأيي - فساد الأنظمة الاجتماعية وخاصة في الشرق الإسلامي ؛ فإن انحطاط مستوى المعيشة والعلم والصحة ، والتفاوت الفاحش بين الطبقات ، وفساد أنظمة الحكم وانحراف الحكام عن سنن العدالة ، وطفيان روح التحكم والاستبداد في نفوسهم . ذلك كله من أكبر أسباب التذمر الذي يؤدي بال الجماهير إلى اعتناق أية فكرة تظن فيها الخلاص من حالتها السيئة . إن الجماهير إنما تعنى بمصالحها المادية قبل كل شيء ، وهي تفتش عن تحقيق هذه المصالح في دائرة أديانها ، فإذا رأت فيها العجز والإعراض عن تحقيق ذلك تولت عنها وهي تفتش عن مذهب يمدّها بالإنقاذ ، وهي ستبته حتماً ولو كان آتياً عن طريق الشيطان .

٢ - وثاني هذه الأسباب محاربة الديمقراطية الغربية لشعوب الشرق في أمانيها التحررية والاستقلالية ، ومحاولة إبقائها تحت نير الجهل والظلام والعبودية ، وإشاعة حكم الارهاب والبطش في كثير من الأقطار المتحفزة للتحرر ، والقضاء على الحركات الشعبية النضالية ، وتشويه سمعتها بالاتهام بالشيوعية والانصياع لتحريض أجنبي .. كل ذلك كان له أثره في اتجاه الجماهير إلى نظام يمدّها بالتحرر من سلطان الديمقراطيات وبطشها وإرهابها .

٣ - وثالث هذه الأسباب - وهو سبب خاص ببلادنا - ذلك التأييد الذي لقيته الصهيونية من الديمقراطيات الغربية ؛ حتى أصبح لها كيان مفروض في قلب الوطن العربي رغم إرادة سكانه وشعوبه ، مما شرد مليوناً من سكان فلسطين ، وأشاع المرارة والخيبة في نفوس العرب والمسلمين ، وجعل أوساط اللاجئين أمكنة صالحة للشيوعية تزداد يوماً بعد يوم ، واغذروا هؤلاء اللاجئين أيها السادة : اعذروهم إذا تلفت أحدهم إلى زوجته فرآها أسيرة أو مفقودة ، وتلفت إلى أولاده فرأى البرد والمرض والسل يفترس واحداً منهم بعد آخر ، وتلفت إلى نفسه فرأى خيمته تقتلها الرياح وتغطيها الثلوج ، ورأى جسمه تهده الأمراض ، ورأى نفسه عاجزاً عن توفير الكرامة لنفسه وأطفاله .. إنه ليعاني هذا كله وهو يرى بعينه أرضه تُزرع ، وداره تُسكن ، وأثاثه يُنهب ، ويرى أن ذلك كله نتيجة سياسة الديمقراطيات الغربية وحكمها وتأبيدها للصهيونية المحتملة لأرضه وداره ، فكيف تستطيعون أن تقنعوه مع ذلك بأن

يؤمن بأن هذه الديمقراطيات تحمل لواء الحق، وتمثل المعسكر الذي يعتقد بالله وبالروح والقيم الأخلاقية والدينية ؟

إن اضطراب الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية في أوروبا جعل نصفها يميل إلى الشيوعية أو يقع تحت قبضتها ، فكيف لا تؤدي سوء أوضاع اللاجئين ، وهي أسوأ بآلاف المرات من تلك ، إلى اعتناق الشيوعية أو غيرها وهم في تلك الحالة من البؤس والشقاء ؟

هذه هي الأسباب الرئيسية لانتشار الشيوعية ، وبذلك يعرف الطريق الواضح لمكافحتها .

إنه لا سبيل لكم - لتكونوا عمليين مخلصين في نصرة القيم الروحية والأخلاقية - من أن تملنوا إنكاركم لاستمرار الأوضاع الاجتماعية والاقتصادية السيئة في أوساط الشعوب والجاهير ، ومن أن تملنوا إنكاركم لسياسة الديمقراطيات الغربية في موقفها من أمانى الشعوب العربية والإسلامية ، ومن أن تملنوا استنكاركم للصهيونية كحركة مادية فيها كل الخطر على السلم وعلى الأمن وعلى الأخلاق والدين في هذه المنطقة الحساسة من الشرق الأوسط . كونوا جريئين مخلصين أيها السادة في إعلانكم هذه الحقائق ، وسنكون نحن جريئين مخلصين حين نعلن لكم أنه من العبث أن تفكروا بحمل شعوبنا على محاربة الشيوعية والوقوف ضدها ، وهي ترى الدبلوماسية الشيوعية تنقصر لقضايانا في المحافل الدولية من حيث تمخذهلها الدول الديمقراطية الغربية .

لقد قال المستر « تشرشل » كلمة ذهبت مثلاً في التاريخ يوم اعترض عليه بعض الناس حين مدّ يده إلى روسيا في الحرب ليتعاون معها على حرب ألمانيا ، قال : « إنني مستعد لأن أتحالف مع الشيطان في سبيل الوصول إلى النصر » وتعاون الحلفاء يومئذ مع الشيوعية خلال مدة الحرب العالمية الثانية ، وما كان تحالفهم مع الشيوعية الفكرية ولا مع الشيوعية الاقتصادية ، وإنما كان مع الشيوعية القوية المسلحة لأن مصلحتهم التقت مع مصلحتها في هذا التعاون ، ونحن اليوم لا نريد أن نفرض سيطرتنا ولا انتصاراتنا على الشعوب ، وإنما نريد أن نصل إلى حقنا . . نريد أن نضمن على



حريتنا وكرامتنا . . إن من حقنا أن نعيش أحراراً في فلسطين وسوريا ولبنان والأردن وفي العراق وفي مصر وفي ليبيا ومراكش وتونس والجزائر وفي كشمير وفي أندونيسيا وفي كل بلادنا العربية والإسلامية . نريد أن نصل إلى هذا الحق الذي تحاربه الديمقراطيات الغربية المسيحية حرباً تنكرها مبادئ البيانات وشرائع الله ، فهل نلام إذا نظرنا إلى مصلحتنا المشروعة في مهادنة كل من يعترف لنا بهذا الحق ؟ . . .

سيذهب كل جهد لكم عبثاً ما لم تعلموا قراراً في هذا المؤتمر جريئاً واضحاً في هذه القضايا كلها ، وعندئذ تنالون احترام العالم وثقته ، وتسرون في طريق التعاون الثمر المفيد بين الإسلام والمسيحية ، لرد الانسانية الجائعة إلى الله ، ولتدعيم القيم الروحية التي لا يقوم بناء العالم الحر الكريم إلا على أساسها .

وإذا لم تفعلوا ذلك فتقوا — وهذه كلمة لا أقولها كسياسي فحسب — بل كرجل مسلم يشترك في أكبر حركة إسلامية في العصر الحديث ، ينضوي إليها ملايين الشباب الأقوياء المؤمنين في دنيا العرب والإسلام — أقول لكم تقوا أننا لن نسير مع الغرب خطوة واحدة في مكافحة أية حركة مادية كقوة سياسية ، ما لم يُثبت لنا الغرب عملياً حسن نيته وصدق إخلاصه في التخلي عن مناصرة الصهيونية حتى ندرأ أخطارها عن بلادنا وعن العالم كله ، وفي الاعتراف بحقوقنا كاملة في السيادة والاستقلال ، حتى نتعاون معه تعاون الحر مع الحر ، والكريم مع الكريم ، لا تعاون العبد مع السيد ، والدليل مع العزيز ، والمظلوم مع الظالم .

هذه كلمة نقولها اليوم رجاء أن تحتل من قلوبكم مكان الاقتناع والتأييد، فتكونوا أنصاراً للحق في أوساط شعوبكم ، تجهزون بكلمته القوية على مسمع من حكوماتكم ورؤسائكم ، وإلا فإننا نقولها اليوم للتاريخ .. وسيقول فيها التاريخ كلمته فيما بعد .. اللهم وفقنا جميعاً للخير والحق ، وألهمنا رشدنا ، وهيئنا لإنقاذ الانسانية من طغيان السياسة على شرائع الله وآدابه . . .

# مع العارفين

عطاء بن ميسرة

هذه النفس ... نفسى ونفسك أيها القارئ ، فلا أظنك لو كنت معى إلا شاعراً بما أشعر ، ما حقيقتها ؟ ما هو هذا السر الذى يجعلها حين تصفو رجة تسع الأرض والسماء ... ويطويها حين تظلم فى بئر آسن لا يتنفذ إليه نور ولا هواء ... فكأنك بها حين تصفو نسمة طائرة تتجاوز السدود والحجب ، وكأنك بها حين تظلم شيء نافه يضيق بكل شيء حوله ، ولا يرى حوله إلا السدود والحجب ... ! ثم ما أتعس الإنسان إذا زبّن له بمد ذلك سجنه فلم ير جدرانها ! إن عالمه حينئذ هو هذه المنطقة الآسنة بين جنبيه ، تحد أمام عينيه كل ما يرى ، وتحكم فى نفسه كل ما يدلف إليها من خارج ! لا يعلم سر هذه النفس إلا الله : « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا » .

\*\*\*

كان ذلك حديث نفسى وأنا جالس فى شرفة « بحمدون<sup>(١)</sup> » ... وتحتها الوادى الأخضر الفسيح ... وإلى جانبي كتاب « الحلية » مفتوحاً على حديث « عطاء بن ميسرة » رضى الله عنه ، وبين أخباره القليلة عاشت نفسى لحظات فى أفق مشرق ، وفى جمال رقيق ندى ، ثم خلوت إلى القلم أستودعه شيئاً مما كنت أجده ، ولا أظنه يبلغ أن ينقله كما هو ... إلا أن يغمره السر العزيز الذى جعل فى النفس عواطفها ، وفى الوادى الأخضر جماله ، وفى عطاء بن ميسرة ما فيه مما ستوف تعلم !

\*\*\*

أجل يا أخى ... ليس كحديث « الرجال » حديث يحمل إليك المعانى الطائرة لتراها بعينيك ، لتراها ماثلة فى لحم ودم : فى إنسان مثلك عاش كما تعيش ، وما أقرب حينئذ أن تتحرك نفسك لتعيش كما عاش ، وهى ترى فى حاله حجة على حالك ، ومثلاً حاضراً

دبَّ على الأرض أياماً ثم مات ... مات ... هذه الكلمة الصغيرة الكبيرة ... والنهاية الحاسمة لعمر الإنسان مهما امتد ، ولزخرف الحياة مهما خدع ، وهي عنوان الحقيقة التي يغفل عنها أكثر الأحياء ، وتشغلهم عنها الأيام والليالي والسنون ، وهذه لو علموا هي المدة النافذة في عمر الكون ، والقنطرة الصغيرة إلى الشاطئ الممدود « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون » !!

ولعل من خير ما يمين على إزالة هذه الغشاوة عن النفس ... أن تقرأ أخبار شخص « مات » ، وأن تقرأ من خلال ذلك ما صار إليه ، فإن من طبيعة هذه النفس ألا تنقطع صلتها بنفس مثلها وإن غاب شخصها ... ولا أزال أذكر كلمات سمعتها من الأستاذ الإمام الشهيد رضوان الله عليه في ليلة نديته بدار المركز العام ، وكان يتحدث عن الآخرة فقال : « ليدكر كل منكم ميتاً عزيزاً عليه ، ويسأل نفسه : ترى ألن نلتقي مرة أخرى ؟ ! وسيجد الجواب في أعماقها ... بلى سوف نلتقي ؛ وذلك هو برهان الآخرة !! » وأجل ما تكون الذكرى في النفس حين يكون صاحبها صالحاً راضياً ، وحين تكون أخباره من أخبار القيم الرفيعة التي لا تموت ، لا من توافه « دنياه » التي ماتت بموته !!

\*\*\*

يقول عبد الرحمن بن يزيد بن جابر : « كنا نغزو مع عطاء ، فكان يهجي الليل من أوله إلى آخره إلا نومة السحر ، وكان إذا ذهب من الليل ثلثه أو نصفه نادانا وهو في فسطاطه يسمنا ، يا عبد الرحمن بن يزيد ، ويا يزيد بن يزيد ، ويا هشام بن الغاز ، ويا فلان ويا فلان ، قوموا وتوضئوا وصلوا ، فإن قيام هذا الليل وصيام هذا النهار أيسر من شراب الصديد ، ومقطعات الحديد ! النجاة النجاة ! ثم يقبل على صلاته » . ويروى ابن يزيد أنه سمعه يقول : « إن داود النبي عليه السلام قال يا رب : ما لبني إسرائيل إذا نزل بهم كرب أو شدة قالوا يا إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب ؟ فأوحى الله تعالى إلى داود أن إبراهيم لم يخير بيني وبين شيء قط إلا اختارني عليه ، وأن إسحاق جادلني بمهجته ، وأن يعقوب ابتليته ببلاء فما أساء بي ظناً في ذلك البلاء حتى فرجته عنه وكشفته » !

ويقول عطاء : « ذكر عيسى بن مريم هذه الأمة وخفة أحلامها وما لها عند الله من

الثواب ، فمجبب أصحابه من ذلك وسألوه مم ذاك ؟ قال : جرت على ألسنتهم كلمة استصعبت على الأمم قبلهم : قول « لا إله إلا الله » .

ويقول : « ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة ، وبكت عليه يوم يموت » .

ويقول في تفسير قوله تعالى « يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين » :  
أى حسبك ومن اتبعك من المؤمنين الله ! وفي تفسير « وجوه يومئذ مسفرة » : من طول ما اغترت في سبيل الله ! !

ويعظ الناس يوما فيقول : « إني لا أوصيكم بدنيا كم فأنتم بها مستوصون ، وأنتم عليها حراص ، وإنما أوصيكم بآخرتكم . تعلمن أنه لن يعتق عبد وإن كان في الشرف والمال ، وإن قال أنا فلان بن فلان ، حتى يعتقه الله تعالى من النار ، فمن أعتقه الله من النار عتق ، ومن لم يعتقه الله من النار كان في أشد هلكة هلكها أحد قط ؛ فجدوا في دار المعتمل لدار الثواب ، وجدوا في دار الفناء لدار البقاء ؛ فإنما سميت الدنيا لأنها أدنى فيها المعتمل ، وإنما سميت الآخرة لأن كل شيء فيها مستأخر ، ولأنها دار ثواب ليس فيها عمل ! ... واجعلوا الدنيا كشيء فارقتموه فوالله لتفارقنها ، واجعلوا الموت كشيء ذقتموه فوالله لتذوقنه ، واجعلوا الآخرة كشيء تزلتموه فوالله لتزولنها ، وهي دار الناس كلهم ، ليس من الناس أحد يخرج لسفر إلا أخذ له أهبته ، وتجهز له بجهازه ، وأخذ للحر ظلالة ، وللمعش مزادا ، وللبرد لحافا ، فمن أخذ لسفره الذي يصلح له اغتبط ، ومن خرج إلى سفر لم يتجهز له بجهازه ، ولم يأخذ له أهبته ندم ؛ فإذا أضجى لم يجد ظلأ ، وإذا ظمى لم يجد ماء يتروى به ، وإذا وجد البرد لم يجد لذلك لحافا ، فلا أرى رجلا أندم منه ، وإنما هذا سفر الدنيا ينقطع عنه ولا يقيم فيه ، فأكيس الناس من قام يتجهز لسفر لا ينقطع ، فأخذ في الدنيا لظما لا يروى ؛ فمن آواه الله في ظل عرشه لم يضح أبدا ، ومن أضجى يومئذ لم يستظل أبدا ، ومن قام فأخذ لرى لم يعطش أبدا ، فإن من عطش يومئذ لم يرو أبدا ، ومن قام فأخذ لكسوته لم يمر أبدا ، فإنه من عرى يومئذ لم يكس أبدا ! ! »

وإنك لتجد روحه الاجتماعية فيما يقول وبروى ، فهو يرى من خير الذكر ما يعرف به الحلال من الحرام ، كي يستقيم الناس في حياتهم على ما أَرَادَهُ اللهُ ، وأثر عنه في ذلك قوله « مجالس الذكر هي مجالس الحلال والحرام » ؛ وهو يعرف كيف ينشد حاجته فيمن يقبلون على وعظه ، ويوجه إلى ذلك تلامذته ، فيقول : « طلب الحوائج من الشباب أسهل منه من الشيخ ، ألم تر إلى قول يوسف « لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم » وقال يعقوب « سوف أستغفر لكم ربى » !

وتراه في الحديث عن الزواج وأصوله التي لا يقوم إلا بها يوجز فيقول : « كل تزويج على غير هدى حسارة وندامة إلى يوم القيامة » .

وفي سنة الشر مع المكافحين له يقول : « لأميب أسرع إلى من يتحرى الخير من الدسم في الثوب الجديد » وهي صورة حية سواء عني بها عيبا يُتهم به التمسك بالخير ، أو عيبا يتكشف له حين يتحرى !

وتبدو هذه الروح الاجتماعية فيما رواه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرد برواية بعضه ... روى عن الحسن عن جابر أن الرسول قال : « الجيران ثلاثة : جار له حق واحد وهو أدنى الجيران حقا ، وجار له حقان ، وجار له ثلاثة حقوق وهو أفضل الجيران حقا ؛ فأما الجار الذي له حق واحد فالجار المشرك لارحم له وله حق الجوار ، وأما الذي له حقان فالجار المسلم لارحم له وله حق الإسلام وحق الجوار ، وأما الذي له ثلاثة حقوق فجار مسلم ذو رحم له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم ، وأدنى حق الجوار ألا تؤذى جارك بقتار<sup>(١)</sup> قدرك إلا أن تقدح<sup>(٢)</sup> له منها » .

وروى عن ابن عباس « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : حرمت النار على ثلاثة أعين : عين بكت من خشية الله ، وعين غصت عن محارم الله ، وعين سهرت في سبيل الله » .

وعن أبي عمران عن عائشة قالت : « كان أحب الأعمال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة : عملان يجهدان نفسه ، وعملان يجهدان ماله ؛ فاللذان يجهدان

(١) القطار : ريع الشواء .

(٢) القدح من القدر : الغرف منها .

نفسه الصوم والصلاة ، والاذان يجهدان ماله الجهاد والصدقة » . وعن نافع عن ابن عمر « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا تبايعتم بالمينة ، وأخذتم أذنان البقر ، ورضيتم بالزرع ، وتركتم الجهاد ، سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم » !

\*\*\*

ولفت نفسى فى أخبار عطاء عاطفة الأخوة فى الله عنده ، فهو مرة يقول لريدية : « تماهدوا إخوانكم بعد ثلاث ، فإن كانوا مرضى فعودوهم ، وإن كانوا مشاغيل فأعينوهم وإن كانوا نسوا فذكروهم ، وكان يقال : امش ميلاً وعد مريضاً ، وامش ميلين وأصلح بين اثنين ، وامش ثلاثة وزر أخاً فى الله » ومرة أخرى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما تواد اثنان فى الله فى الإسلام فيفسد ذلك بينهما إلا من حديث يحدثه أحدهما » وهو مرة ثالثة بروى عن أبى إدريس الخولانى أنه سمعه يقول : « دخلت مسجد حمص فجلست فى حلقة كلهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيهم شاب إذا تكلم أنصت القوم له ، فقلت له حدثني رحمك الله ، فوالله إني لأحبك ، فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المتحابون فى جلال الله فى ظل الله يوم لا ظل إلا ظله » قلت من أنت رحمك الله ؟ قال أنا معاذ بن جبل ! . . . وتجده مرة رابعة يروى عن أبى رزين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له : « يا أبا رزين زر فى الله ، فإن العبد إذا زار أخاه فى الله وكل الله به سبعين ألف ملك ؛ فإن كان صباحاً صلوا عليه حتى يمسي ، وإن كان مساء صلوا عليه حتى يصبح . فإن قدرت أن تعمل جسدك فى ذلك فافعل » .

\*\*\*

وإنك لتراءى إلى كل ذلك عزيزاً لاتأخذه فى الله لومة لائم ، وفى ذلك يروى عن موسى عليه السلام « يارب مائة مائة موتها أهون على من ذل ساعة » !!

\*\*\*

رضى الله عن عطاء ، وألحقنا به فى الصالحين .

# شيء عن ألبانيا المسلمة المنكوبة

[ نذكر هذه الكلمة التي جاءتنا من الأستاذ شوكت وهي الألباني بمناسبة الذكرى الحامسة لاحتلال ألبانيا وقد نشرت كلمة عنها بالعدد الثاني من السنة الثانية ] .

تقع ألبانيا على بحر الأدرياتيك فهي تمتاز بمركز استراتيجي هام إذ تعتبر المفتاح إلى البحر الأبيض المتوسط ودوله ، وقد كان من نتيجة هذه الميزة أن كانت معرضة للخطر والنزو والاحتلال من قرون كثيرة .

حين عاد أحمد زوغو إلى الحكم في ألبانيا وأصبح ملكها الشرعي عقد في سنة ١٩٢٨ معاهدة عسكرية مع إيطاليا الفاشستية لمدة ثلاثين سنة أصبحت ألبانيا بعدها شبه محصورة في المجال التجاري والحيوي عن بقية أنحاء العالم ، وقد استفادت إيطاليا كثيرا جدا من تلك المعاهدة فقد كانت تأخذ خيرات البلاد من بترول وذهب ومعادن مختلفة وغيرها بثمن بخس ، بينما كانت ألبانيا تحس بخناق من جراء تلك المعاهدة في أكثر الأحيان .

وبعد سنة ١٩٣٦ — وقد خيم على العالم ظل الحرب الثانية — أخذت إيطاليا الفاشستية تحاول الاستيلاء على ألبانيا لتجعل منها منطقة أمامية وجبهة قوية في الحرب التي ستندب بين الحلفاء والمحور وحلفائها ، على أن تعمل في نفس الوقت على تحويلها إلى منطقة إيطالية بمرور الزمن . وفلا فقد أخذت ترسل إلى الملك زوغو الكتاب تلو الكتاب والرسول بعد الرسول تعرض عليه في هذه الكتب وبأولئك الرسائل أنها حقا تطلب إزال جنودها إلى البر الألباني لكن لا للاستعمار وامتصاص الدماء بل لحماية ألبانيا لأنها في خطر ، أما الملك زوغو فكان يجيب على ذلك كله : إن بلادنا ليست في خطر ولسنا نخشى عدوا !

وحتى إذا فشلت الدبلوماسية الفاشستية في مطالبتها بسلام أخذت القوة الفاشية تدبر الأمر بالطريقة التي تعرفها ؛ ففي صباح يوم الجمعة ٧ نيسان ١٩٣٩ أصبح الناس في ألبانيا عامة وفي مينائي دورس وقالونا خاصة أصبحوا على أزيز خمسمائة طائرة تشق جوالفضاء مرسله القنابل على الآمنين ، ومائة وخمسين بارجة حربية قد فتحت أبواب

النار على الناس المدهوشين المذعورين ، فما كان يحظر بيال أحد أن إيطاليا الحليفة الكبرى تهجم دون إنذار أو إعلان قتال على دولة بسيطة تصغرها أربعين مرة . ورغم ذلك كله فقد ثبت الأحرار المزل إلا من سلاح قليل ضئيف خاصة في دورس وبستروا ثباتا يصفه باختصار ( فلاديمير ديدير ) Fladimir Dedier في كتاب العلاقات الألبانية اليوغسلافية من ١٩٣٩ — إلى ١٩٤٨ — فيقول « وفي دورس حين حاول الفاشيون أن ينزلوا أرضنا من البوارج اضطروا إلى أن يفصلوها بدمائهم . إن ثبات الشعب وخاصة عمال معمل ستاملس ( Stamles ) في صفوف الجنود المحاربين قد طال كذلك أكثر من أربع ساعات ، لقد هجمت القوة الفاشية أربع مرات متتالية تزيد في كل مرة قوة ومددا . وفي المرات الأربعة ردت إلى بوارجها التي بدأت منها الزحف وقد تركت عشرات القتلى برصاص الجنود والعمال ، كما سقط بيننا خمسة عشر رجلا . عمر فورجيا من العمال ومويا السكنافو الرقيب من الجنود الذي ظل يحارب ويقاقل إلى أن سقطت أمتعاه على الأرض وما أمسكت بها يدها . وحتى يخفى الفاشست هزيمتهم بين جنودهم فقد خلعوا ملابس قتالهم وشاراتهم وغسلوا بالمضخات أرض الميناء ومدخل المدينة .

وفي بستروا ثبت الجنود والعمال والفلاحون ما يزيد على عشر ساعات في قتال قوة إيطالية ، فقتل منها أكثر من مائة جندي ، وفي ( ساراندا ) وشنين وغيرها لم يُستقبل الفاشست إلا بالرصاص .

رأى الملك زوغو ( وحكومته ) أن إيطاليا قد نقضت المعاهدة وغصبت أرضا حرة وهدرت كرامة شعب فأرسل بواسطة رئيس مجلس الوزراء مهدي فراشوي — أرسل النداءات العامة إلى الشعوب الحرة لينجدوا ألبانيا ضد إيطاليا المعتدية ، ولما لم يستمع أحد إلى النداء ولم يبال بما حصل لم يجد هو وحكومته إلا أن ينادر بلاده ثاني يوم دخول الإيطاليين إلى بلاد العالم الحر . . . فيقيم اليوم في الإسكندرية مع مفتي أشقودرة فضيلة الشيخ الكبير صالح مفتيا حفظه الله ورعاه .

ومنذ دخلت إيطاليا البانيا في ذلك اليوم الحزين ( ٧/٤/١٩٣٩ ) لم تلق إلا شعبا بكرها أشد الكره ، لم تلق إلا شعبا يريد القتال ، يريد الموت في سبيل الحرية فلم يصف لها يوم من مشاكل وقلاقل ، من اعتداءات متقطعة ومهاجمات فدائية أضرت بها في الكثير .



وكشال على كره الشعب للفاساشيين الفاسيين أذكر نموذجاً واحداً :  
حين زار الملك عمانويل تيرانا ( العاصمة ) في عام ١٩٤٢ ثار الطلاب والشعب في وجهه حتى ترصد له بعضهم ورموا بالنار ولكن لم يصبه ، حينذاك بدأت معركة الموت بين فرسان مسلحين يمزقون لحم ألبانيا وبين شعب يرى قلبه يتمزق فيريد تمزيق العدو ولو بيديه . فكنت ترى الفرد شبه الأعزل يجذب الفارس من قدمه حتى يوقمه أرضاً ، ثم ينفذ في صدره السكين فيقتله قبل أن يملك هو أية حركة . حدث أحدهم فقال ما أن رأيت فارساً يتمزق بمنجصره علم البلاد حتى فقدت شعوري وما رأيت إلا أنى قد جذبته عن فرسه فوقع على الأرض وأعملت فيه السكين جهدى وكأني ما فعلت شيئاً .

إن حزب الجبهة الوطنية والشعب الألباني هما اللذان بدءا القتال مع الطليان الفاشست من أول يوم حلت في أرضنا أقدامهم إلى أن كانت الثورة الملتية ١٩٤٣ فطردوا من البلاد .

أولئك الذين طردوا الطلائنة الفاشست من ألبانيا هم هؤلاء الوطنيون الأحرار ( في ألبانيا وفي المهجر ) الذين يعملون حقاً لحرية الشعب الألباني في حفاظه على الأديان والعادات وموارث السلف من حب الوطن والموت في سبيل عزته .

هؤلاء الوطنيون الأحرار هم أمل الغد القريب أيضاً ، هم الأمل في إنقاذ ألبانيا من حكامها الشيوعيين الظلمة الذين يخونون الوطن ويهدمون الدين ويهدرون التقاليد .

هؤلاء الوطنيون الأحرار هم عدتنا بعد الله تعالى في إنقاذ البلاد قريباً بإذن الله من أولئك الذين يحكمون الشعب ضد إرادة الشعب .  
والله معنا فلا يخيب لنا رجاء .

### استدراك

ورد في مستهل مقال « الأمة الواحدة » ص ٤٤ من هذا العدد هذا الخطأ المطبعي : « وأن هذه أمتكم أمة واحدة » وتصحيحه « وأن هذه أمتكم أمة واحدة » فاقضى التنويه .

# فَأَفْعَالُ الْعَمَلِ الْإِسْلَامِيِّ

\* المؤتمر الإسلامي المسيحي

\* تحرير الهند الصينية... وحلف جنوب آسيا

\* وصاية أمريكا

## المؤتمر المسيحي الإسلامي :

غادر القدس إلى بيروت الأستاذ سعيد رمضان رئيس تحرير «المسلمون» والأمين العام للمؤتمر الإسلامي تلبية لدعوة المؤتمر الإسلامي المسيحي في بعمدون ، وقد عقد اجتماعاً صحفياً في فندق برستول بعد انتهاء المؤتمر أدخل فيه بالتصريح التالي :

« إن واجب الأمانة يقتضي أن أكون صريحاً في إعلان الخطر الشديد الذي يهدد قضية فلسطين وفي إنذار الشعوب العربية والإسلامية بأنه لم يعد يحسد في علاج هذه القضية لليوغة التي تراها ووسائل السياسات الرسمية التي جربناها ، فنحن في هذه القضية إزاء عدوان مسلح والسلاح لا يرد بالسلاح ، وإزاء عصابة أقامت دولة طبيعتها العدوان فلا يجوز أن تنتظر منها غير هذا وهي ماضية في عدوانها كل يوم تظاهرها السياسة الإنكلو - أمريكية الظالمة . والجولة الثانية من معركة فلسطين التي سندخلها رضينا أو كرهنا - وهي بالنسبة لنا معركة حياة أو موت - يجب ألا نعتد فيها بعد الله إلا على أنفسنا . نحن أكثر عدداً والمركة في أضنا والوسائل المادية التي تستلزمها المركة يجب أن تعد ، العرب والمسلمون مسؤولون أن يفكروا في هذه الوسائل أشد مما يفكرون في طعامهم وشرابهم . وإذا كان اليهود يقولون ادفع دولاراً تقتل عربياً فيجب أن يعد المسلمون والعرب جوابهم العمل على ذلك .

وإن واجب الأمانة كذلك يقتضي هنا أن أكون صريحاً فأعلن أن طريق أعمال المؤتمر طريق شائك وأن العقبات أمامنا كثيرة ولا يجوز أن نواجه مشاكلنا بأمل كاذب ، بل يجب أن يعلم العرب والمسلمون أنهم بمقدار ما يبذلون ويضحون ستكون مقدرتنا على تحقيق أهداف هذا المؤتمر ولن أتردد في إعلان كل عقبة تعترض المؤتمر ولو أدنى ذلك بنا إلى غياهب السجون ؛ فإننا كفار » بأنصاف الحلول ، لقد بقيت أربعة أشهر بعد انتحالي أميناً للمؤتمر غير قادر على العمل - شهر منها لم أستطع أن أحصل خلاله على تأشيرة للاردن والثلاثة الأخرى بالسجن الحربي بالقاهرة وقد أذنت لي الحكومة الأردنية مشكورة بدخول الأردن وسحت لي الحكومة المصرية بالخروج من مصر .

وقد أصبح للمؤتمر نواة طيبة بكل قطر عربي وإسلامي ، ووصلت لجنة جمع المال إلى باكستان هذا الشهر . ولست أخفي عليكم أننا في حاجة إلى عمل كثير نحدد فيه ثقة العالم العربي والإسلامي بعد أن علمته التجارب الأليمة الماضية أن يشك في كل شيء .

ثم قال تعليقاً على المؤتمر الإسلامي المسيحي :

لم تتردد في تلبية الدعوة إلى المؤتمر الإسلامي المسيحي الذي انعقد في بعمدون لأننا بحكم الإسلام

لا نرفض يداً تمتد إلينا بدعوى التعاون ، وواجبنا في سبيل تحقيق هذا التعاون أن نكون صرحاء في إعلان مشكلاتنا في مثل هذا المؤتمر وقد فعلنا ذلك وصارحنام بكل شيء ، وقلنا إليهم صورة كاملة عن شكوك الناس في غايات هذا المؤتمر ، وعن سخرية الناس بكلمة التعاون في وقت بنى فيه السياسة الغربية بكلتا يديها « إسرائيل » .

وقلنا لهم إن مثل هذا المؤتمر وإن كان غير سياسي في طبيعته التي حددها في كتاب الدعوة ، إلا أنه لا يمكن لأعضائه — مسلمين ومسيحيين — أن يتجاهلوا مبادئ العدل والكرامة والإنسانية التي اهتمت بها الصهيونية في فلسطين ، كما لا يملك إلا أن يقر بأن أشد أسباب الشقاء الذي يعانيه العالم هو ظلم القوى للضعيف واستغلال الإنسان لأخيه الإنسان ، والتعاون يقتضينا أن نزيل كل هذه الأسباب في الأفراد والجماعات وأن نكون أمناء في ذلك . وقلنا لهم كذلك إنكم إذا كنتم تعتبرون الشيوعية خطراً عاماً فإننا نعتبر الصهيونية خطراً عاجلاً بالنسبة لنا . ونعتبر القوة التي تظاهرها مسؤولية عما تعانيه . وموقفنا تحدده دائماً مصالحنا التي يجب أن نرعاها ، وقد كان أثر ذلك واضحاً في قرارات المؤتمر .

ثم إن هناك شيئاً آخر كان هذا المؤتمر عوناً في إعلانه وصريحاً في ذلك ؛ وهو أن التعاون بين المسلم والمسيحي لا يكون بإخفاء كل منهما لدينه وتجاهله لشرائعه ولكن بمصارحة كل منهما للآخر بعقيدته ؛ فإن الدين هو الضمان الوحيد لنظام الحياة . وقد كان مما قرره المؤتمر ألا يقتصر الدين على أما كن العبادة بل أن يمتد سلطانه إلى المدرسة والصحافة والاجتماع والسياسة ، ولعل ذلك يحل عقدة التفاني التي سهر السياسيون في كل مكان على حمايتها ، وكانت نتيجة هذا التحلل والميوعة والعت الذي نراه في سائر أوضاعنا . والمسلمون من جانبهم حين يتمسكون بإسلامهم كاملاً يتمسكون بفريضة الله فيه بحسن المعاملة بين المسلم وغير المسلم على قاعدة من الصدق المتبادل واحترام الكرامة والله يقول : « فاستقيموا لهم ما استقاموا لكم »

هذا وقد حضر المؤتمر حوالي ٧٧ نصفهم مسلم والنصف الآخر مسيحي ، وكان من بينهم عدد من الشخصيات ذات المركز والنفوذ في العالمين الإسلامي والمسيحي ، ومن المجموعة المسيحية نفر من مديري الجامعات وأساتذتها ومن كبار قس الطوائف المختلفة . واستمر انعقاد المؤتمر ستة أيام أقيمت خلالها بحوث ضافية في موضوعات شتى تتصل بشئون الفرد والمائلة والجمعية وتوجيه الشباب إلى التدين ، وتجنب المؤتمر الحديث حول الخلافات القديمة متوخياً المجالات التي يمكن فيها التعاون دون خلاف . كما تجنب في قراراته التعرض للصهيوية بهجوم صريح رغم أن البرنامج المعد من قبل كان قد خصص يوماً كاملاً للحديث والناقشة حولها ، وسبب ذلك أن أغلب المجموعة الإسلامية — ومعها عدد من المجموعة المسيحية — رأوا في التعرض للصهيوية اتجاهاً سياسياً لا يجوز للمؤتمر أن يتورط فيه ، كما لا يجوز لمصالح المسلمين أن تضار بسببه ؛ ومما قاله مندوبو الإخوان المسلمين في المؤتمر : إن الخطر الأشد والباشر بالنسبة للعالم الإسلامي الآن هو خطر الصهيونية ، وخطرها هو خطر استئصال كامل الشعب بأسره ، وإن دول الغرب المسيحية هي التي احتضنت الصهيونية وأقامت دولتها ولا تزال تحميها متحدية مشاعر المسلمين جميعاً ومضعفة في سبيل ذلك صداقة العالم الإسلامي ، ثم إن التعاون الذي يقشده مثل هذا المؤتمر بين المسلمين والمسيحيين لا يمكنه أن يقلل كبرى مشكلاته وخاصة إذا كانت مشكلة تتمثل فيها الصهيونية المثل العليا التي أفرها كل دين . ومما قاله مندوبو الإخوان كذلك إن ظلم القوى للضعيف واستغلال الإنسان لأخيه الإنسان لا يقلان خطراً عن الإلحاد في تهديد سلام العالم وأمنه .

والذي لا شك فيه أن حضور مثل هذا المؤتمر يفيد من نواحي مختلفة ، منها إعطاء صورة حقيقية عن المشاعر الجديدة الحية في العالم الإسلامي ، ومنها تبديد الصورة الخاطئة التي تصور الحركة الإسلامية في العالم المسيحي بصورة التوحش والتمصب الأعمى والحد المسلح ، فإن مثل هذا اللقاء يعطى المندوبين المسيحيين فرصة للاتصال بدعاة الإسلام ، كما أنه يعين في إطفاء خدة الخوف من الإسلام في الرأي العام المسيحي وهذه خطوة لا بد منها في طريق دعوة الإسلام ، على ألا يكون ذلك طبعاً على حساب المصالح الحقيقية للمسلمين ، ولا بفلة تفرط بها في شيء من عقيدتنا أو شرائع ديننا — وبما يدل على ما ذكرناه من فوائد المؤتمر من هذه الناحية ما قرره المؤتمر حول الحاجة الماسة إلى تشكيل لجنة تتولى مكافأة المؤلفات التي شوهت حقائق الإسلام عمداً وبأسلوب غير كريم ، فقام بعض المندوبين المسيحيين بطلب معالجة المؤلفات التي ألفت عن المسيحية وحدث فيها مثل ذلك ، فأبدينا ترحيبنا بهذا إن وجد شيء منه !

وتسكوت المؤتمر لجنة تنفيذية من ١٦ عضواً أصليين ومثلهم احتياطيين في حالة غياب أحدهم ، نصفها مسلم ونصفها مسيحي ، ومهمتها مواصلة العمل لتحقيق فكرة المؤتمر ، وتقرر أن تعقد دورة المؤتمر القادمة سنة ١٩٥٦ وينتظر أن تسكون في طهران .

\*\*\*

### هدفنا :

يؤمن المؤتمر الإسلامي المسيحي المتعدد في محمودون بأن من أسباب الخلاف الأساسي المتفعل تخلف الناس عن الانسحاق بالقيم الروحية في مختلف دياناتهم ، حتى لقد رأينا الأمم التي هي أقل تأثراً بنتائج ذلك التخلف قد وقع منها في أحيان كثيرة ظلم القوى للضعيف ورأينا الأمم القوية قد اخفقت في الاعتراف بحقوق الأمم الضعيفة واحترام أمانيتها . وفي هذه المناسبة نعتقد نحن المؤمنون بالله تعالى وببوساياه أنه أصبح لزاماً علينا مجابهة تيارات الإلحاد والمادية التي تنسرب إلى الجماعات والأمم .

وقد وضح المؤتمر أن هنالك ميداناً فسحاً يمكن فيه تنمية التعاون بين ديانات الإسلام والمسيحية ؛ فكلانا يعتقد بالله الواحد .

ونحن مع استمساكنا التام بعقائدينا الخاصة نقول بأنه من الممكن التعاون بيننا على انتهاج مسالك ناجمة نستطيع عن طريقها لإبصال تعاليم ديانتينا وآدابهما لأجيالنا الخاصة الناشئة .

لذلك ، نحن المؤتمرين في اجتماع عام في اليوم السابع والعشرين من أبريل سنة ١٩٥٤ مسيحية ، الموافق للارابع والعشرين من شهر شعبان المبارك سنة ١٣٧٣ للهجرة ، أننا قد جملنا من أنفسنا لجنة دائمة للتعاون الإسلامي المسيحي ، وأنها نعمل برعاية الله أننا سنعمل بلا هوادة في جوار الثقة والاحترام المتبادل لحقوق الآخرين على تدعيم التفاهم والأخوة بين المؤمنين بالديانتين الإسلامية والمسيحية .

\*\*\*

### قرار :

إننا نحن المجتمعين في المؤتمر الإسلامي المسيحي العالمي الأول في تاريخ العالم قد لمسنا لمس اليد المشكلات الخطيرة التي تسكنها المنطقة المتعددة فيها المؤتمر . إننا نستكر أن يمزق العدوان والاضطراب الأرض المقدسة ، وليس هناك مكان في العالم أقل أمناً وسلاماً من موطننا أرض

السلام ، والأقطار المجاورة المقدسة لدى « الإسلام والسكنية المسيحية الأولى » أصبح يصيبها الغناء وعدم الاستقرار . واللاجئون العرب المطرودون من بيوتهم والمحرّمون من ميراث آبائهم وأجدادهم معرّدون في الأسف . لأن يؤس هؤلاء شديد الوطأة على قلوبنا وضامرتنا ، وقد تبدو للاجئين رسالة الرجاء التي تنادي بها والتعاون المشترك الذي ندعو إليه لبناء عالم أفضل سخرية وهم في حالة اليأس والفتن . وعلى رغم ذلك يدعشنا ما نراه فيهم من قوة العقيدة والخلق الذي يتصفون به أنهم جميعاً إلا اللبيل منهم لا يزالون على إيمانهم بالله وعلى اعتقادهم الراسخ بأن العدل والرحمة سينتصران أخيراً .

ونحن الذين شاهدنا نسكبتهم نعاهدهم أننا سوف لا ننسأهم ، وأننا عند رجوعنا إلى أوطاننا سنرفع أصواتنا منتصرين لهم ، وسنعت حكوماتنا والأمم المتحدة على اتخاذ اجراءات مسرعة لمودتهم إلى وطنهم والتعويض للذين لا يمودون ، وسنطالب أيضاً بحل هذه القضية على أسس من العدالة والحق تضمن استقرار السلام في الأرض المقدسة حيث غلب عليها اليوم النزاع وسفك الدماء .

\*\*\*

### تحرير الهند الصينية . . . وحلف جنوب شرق آسيا :

كان لسقوط معقل ديان بيان فو وأسر حاميته بعد حصار دام ٧ يوماً وقع الصاعقة على فرنسا وعلى معسكر الغرب ، خصوصاً أن المعقل سقط أثناء انعقاد مؤتمر جنيف لبحث مشكلتي توحيد كوريا وإقرار السلام في الهند الصينية مما أضعف كثيراً من مراكز مفاوضي الغرب حيال أقرانهم من الشيوعيين . . حتى لقد عد المعلقون سقوط المعقل هزيمة لفرنسا لا تقل عن تسليمها للألمان في الحرب الأخيرة .

وسقوط ديان بيان فو أصبح الطريق ممهداً أمام الوطنيين لتحرير بقية ولايات الهند الصينية ، وهذا أمر طبيعي ما لم تتدخل دول الغرب لشد أزر فرنسا فتدول الحرب كما حدث في كوريا ، فإذا ما حدث هذا فإن الصين الشيوعية سوف تخوض الحرب سافرة إلى جانب التوار . وعندئذ فإن انفجار برميل البارود وقيام الحرب العالمية يصبح أقرب إلى الحدوث من أي احتمال آخر . ونرى أن الولايات المتحدة سوف لا تسمح بتحرير الهند الصينية ، فإن هذا لو تم لسكان ضربة قاضية للنفوذ الأمريكي في رقعة جنوب شرق آسيا التي يعيش فيها قرابة مائتي مليون من البشر ، ولأدى إلى حرمان معسكر الغرب من المواد الخام الهائلة التي تغلها الهند الصينية ، فنها يخرج قرابة أربعة أخماس محصول المطاط العالمي ، كما تحوي موارد ضخمة للحديد والنفط والفحم ، وتنتج حاصلات الأرز والقمح وقصب السكر بوفرة هائلة . . فلا يتصور أن تدع هذه الحاصلات والحامات تخرج من يدى العالم الغربي إلى أيدي الوطنيين ثم إلى يدى الاتحاد السوفيتي ، ولعل هذا هو سبب اهتمام الولايات المتحدة بحرب الهند الصينية اهتماماً لا تقال إذا قلنا إنه يجاوز اهتمام فرنسا نفسها . . إذ الواقع أن فرنسا لم تكن تحمل المبدأ الحقيقي للحرب ، وهذا بفضل مئات الملايين من الدولارات الأمريكية التي تقدمها عليها ؛ فقد اعتمدت ١٠٠٠ مليون دولار عوناً لفرنسا هذا العام ومثلها في العام القادم ، وبفضل جنود الفرقة الأجنبية وجيوش المستعمرات الذين دفعت بهم فرنسا وقوداً بشرياً في أتون المعركة لينالوا شرف الدفاع عن النفوذ والحضارة الفرنسية — ومنهم عشرات الألوف من إخواننا مسلمي المغرب العربي .

ولسكن الولايات المتحدة رغم اهتمامها البالغ بمصير الهند الصينية فظن أنها سوف تحرس على

الا تقع فيها وقعت فيه في الحرب الكورية عندما أرسلت الجيوش الأمريكية لتحارب الكوريين الشماليين ، فقد دُفعت ثمناً باهظاً من الدم الأمريكي الغالي ، إذ أعلنت وزارة الحرب الأمريكية إحصاء . يفيد أن عدد القتلى بلغ ٢٣ ألفاً وبلغ عدد الجرحى والمفقودين ١٠٦ ألفاً ! ولعل الأرقام الحقيقية أضخم من هذا بكثير ، وقد أزعج الرأي العام الأمريكي لهذه التضحيات ، واستغل أيزنهاور هذا الشعور في حملته الانتخابية فوعده الناخبين بوقف الحرب الكورية بمجرد وصوله إلى البيت الأبيض . وقد كان ، وثمة سبب آخر يدعو أمريكا لكلا ترسل بمجنودها إلى الهند الصينية ، وهو أن تكاليف الجندي الأمريكي من حيث الغذاء والملبس والمرتب فضلاً عن تكاليف سفره من بلاده إلى ميدان الحرب تزيد كثيراً من تكاليف الجنود الآخرين من أبناء الشعوب المتخلفة ، ولم يكتفِ المسؤولون الأمريكيون هذا الاعتبار فقد صرحوا في صدد الدفاع عن مشروعات المعونة العسكرية أمام الكونجرس بأن هذه المعونة تنذج لأمريكا أن تجهز جيوشاً صديقة تعمل تحت قيادتها بتكاليف الجندي فيها عشرة دولارات (١) . . . . . وفعلاً أفلح هذا المنطق العاري في انتزاع موافقة الكونجرس الأمريكي . . . . . ومن أجل هذا الاعتبار « الاقتصادي » تسمى الولايات المتحدة الآن جاهدة إلى تكوين حلف من دول جنوب شرق آسيا بالاشتراك مع بريطانيا وفرنسا ، فأوفدت وزير الدفاع الأمريكي « شارلز ولسون » والجنرال « جان فليت » المبعوث الشخصي لأيزنهاور للطواف ببلاد الشرق الأقصى لمساومة الحكومات على عقد صفقة توريد قطعان من الجنود الأسويى لميدان المعركة مقابل ثمن مناسب من الدولارات والمعدات الحربية .

ويبدو أن بريطانيا لا تجد مصلحة لها في التورط في حرب الهند الصينية بعد أن ذافت بعض وبال الحرب الكورية ، ومن هنا لم يرحب تشرشل بدعوة أيزنهاور لاشتراك بريطانيا في الحلف المنشود بحجة الانتظار لما يسفر عنه مؤتمر جنيف من نتائج ، وأتى الرد من واشنطن يحمل حنق أيزنهاور ، فقد صرح بأن حلف المحيط الهادى سوف يقوم ولو لم تشترك فيه بريطانيا . . . . . والواقع أن بريطانيا معذورة في موقفها . . . فقد خرجت من الحرب الأخيرة محطمة ومهدمة ومدينة بأربعة وعشرين ملياراً من الدولارات ، بينما خرجت الولايات المتحدة من الحرب وقد ارتفع إنتاجها الصناعى ٤٠ ٪ عن إنتاجها سنة ١٩٣٩ ، وارتفعت قيمة صادراتها من مليار وأربعمائة مليون دولار قبل الحرب إلى خمسة عشر ملياراً من الدولارات . . . أى أن الاقتصاد الأمريكى تنعشه الحروب وتؤذيه فترات الهدوء والسلام ، ذلك أن الحروب تستوعب الإنتاج المتكسب الذى لا يجد تصريفاً ، وتوجد عمالاً ملايين العمال المتعطلين . . وهذا الفارق بين مركزى أمريكا وإنجلترا المالىين يفسر لنا مشكلة الخلاف بينهما التى تتضح معالمها من وقت لآخر ، والتى من أبرز مظاهرها اعتراف بريطانيا بالصين الشيوعية رغم أنها الولايات المتحدة ، وممارستها وإياها تبادلاً تجارياً واسع النطاق ، وإيفادها بعوناً تجارية إلى الاتحاد السوفيتى والدول التابعة له ، وغير هذا كثير مما ينبىء عن ضيق بريطانيا بالصداقة الأمريكية المفروضة عليها . . . حتى لقد ذهبت صحيفة أمريكية إلى القول بأن بريطانيا لم تعد حليفة للولايات المتحدة . . . ذلك أنها تمرقل خطط السياسة الأمريكية في الشرق الأقصى . . . وهذا القول صحيح إلى حد كبير .

\*\*\*

(١) وشبه بهذا ما تفعله فرنسا من تحديد مرتب الجندي في الفرقة الأجنبية على أساس وزنه ، فكلما زاد عدد الكيلو جرامات التى يزنها كلما زاد مرتبه ! !

وصاية أمريكا :

تضمنت الأنباء الخارجية خبرين في وقت واحد لهما مغزى واحد .

فقد احتجت الحكومة الأمريكية لدى حكومة لبنان وهددتنا بقطع الدون التي عنها لأنها رخصت لتاجر لبناني أن يبيع نافلتي بتزول لبولندا ، وقالت إن لبنان تلتزم بحكم اتفاقية المونة الاقتصادية التي تلتفاها منها بالأ تتعامل مع دول السكتلة الشرقية في المواد الاستراتيجية ، وهي المواد التي يفتقم بها في المجهود الحربي .

واحتجت الحكومة الأمريكية أيضاً لدى دولة جواتيمالا بأمريكا اللاتينية لأنها استوردت شحنة من الأسلحة من إحدى دول الكتلة السوفيتي وهي بولندا .

يحدث هذا في الوقت الذي تراول فيه بريطانيا - شريكتهما في زعامة العالم الحر - التبادل التجاري على نطاق واسع مع دول السكتلة الشرقية وخصوصاً الصين الشيوعية ويشمل التعامل سلعاً « استراتيجية » .

ومن هنا نرى أن الولايات المتحدة تهدف من وراء ضرب المونة التي تقدمها للدول « للتخفة » إلى ربط هذه الدول بهجاتها وفرض وصايتها على هذه البلاد التي لم تبلغ بعد رشدها السياسي والاقتصادي ، فتنفذ مشيئتها بشؤونها الداخلية ، وتجر عليها أن تتعامل تجارياً مع غيرها ، وتفرض عليها سلمها بقوة الاحتكار العالمي الذي تمارسه ، وتقتضي منها الثمن الذي تراه دون أن تخشى أي منافسة .

إن احتجاجها لدى لبنان درس آتى في الوقت المناسب ندوة إلى الحكومات العربية التي تورطت والتي ترمع التورط في الأحلاف والمعونات الأمريكية ... وإن على حكومة لبنان أن تصمد أمام التهديد ، حتى لا تظفر الولايات المتحدة بإقرار هذا المبدأ الخطير الذي يضعنا فريسة للاحتكار الأمريكي الذي يسيطر عليه يهود « وول استريت » .

أما مسألة أسلحة جواتيمالا فإن لها دلالتها الكبرى بالنسبة للعرب وقضية فلسطين بالذات : ذلك أن الولايات المتحدة خلقت إسرائيل وزودتها بالسلاح والدولار حتى وقفت على قدميها أمام الجيوش العربية التي كانت محرومة من السلاح والمال ، وحتى أصبحت إسرائيل قوة عدوانية ضخمة تحاول أن تنطلق من حدودها لتوسع رقعتها على حساب العرب الذين ما زالوا في فقر من السلاح ، ولما كانت أمريكا والعالم الغربي يشترط لتقديم الدون العسكري للعرب ألا يستخدم ضد إسرائيل ... فلا مفر إذن لنا من أن نجلب السلاح للدفاع عن بلادنا ومقدساتنا من أي دولة ترضى أن تصدر لنا السلاح ... ولو كانت من دول السكتلة السوفيتية !

إن الولايات المتحدة تحاول أن تحتكر السوق العالمي مستهدفة من وراء ذلك إلى أن تفرض سياستها ونموذجها على الدول الصغيرة غير المتطورة ، ومن جهة أخرى إلى أن تجني أرباحاً ضخمة كنتيجة حتمية لتحكمها في السوق ، فتعوض بذلك ألوف الملايين من الدولارات التي تنفقها في جنون في أغراض التسليح .



## أخبار متفرقة

\* صدرت مجلة « الإخوان المسلمون » الأسبوعية ، وهي المجلة التي انتظرها العالم الإسلامي طويلاً ، ورأس تحريرها الأستاذ الفاضل سيد قطب و « المسلمون » نرجو للإخوان العزيزة كل توفيق في أداء رسالتها الجليلة وفي تحقيق الآمال الكبيرة فيها .

\* استقر الرأي لدى الحكومة السورية على محاكمة أديب الشيشكلي رئيس الجمهورية الانتقالية الأخيرة وأعدائه من العسكريين والمدنيين أمام محكمة خاصة من تهمة اغتصاب السلطة وإشاعة حكم الإرهاب العسكري ، والزج بالجيش السوري في معترك السياسة ، ومصادرة الحريات الأساسية للشعب السوري كحرية الصحافة وحرية المناابر وحرية الاجتماع ، وفتح السجون والمعتقلات لمعارضيه في الرأي . .

وقد طلبت الحكومة السورية من الحكومة الفرنسية أن تدلّم إليها الشيشكلي الذي لاذ بها باعتبارها مجرماً عادياً .

والمعروف أن أميركا كانت وراء حركة الشيشكلي الانتقالية .  
\* أعلنت إدارة العمليات الخارجية الأمريكية أنها تعتزم أن تقدم إلى مصر في السنة المالية القادمة مبلغ أربعة ملايين و ٤٠٠ ألف دولار مخصص مشروع النقطة الرابعة ؛ تحقيقاً لرغبة الحكومة المصرية في الإفادة من الخبرة الأمريكية .

\* ينظر البرلمان الليبي قريباً في إقرار معاهدة عسكرية مع الولايات المتحدة تخول لها إنشاء قواعد عسكرية مقابل دفع منافع سنوية يقدر بمئسة ملايين ونصف مليون دولار . . . وهو نفس القبعة التي تدفعها بريطانيا سنوياً لليبيا . . ونذكر أنه قد جرت محادثات في هذا الشأن بين المسؤولين في ليبيا ومستر نيكسون عند زيارته لليبيا في العام الماضي ، ولكن المسؤولين الليبيين نفوا استعدادهم لمنح قواعد عسكرية لأمریکا . . . والدور الآن على فرنسا ! !

\* أبرمت حكومة الأردن اتفاقاً مع الولايات المتحدة الأمريكية يتضمن منحها عوناً اقتصادياً . . . ومن الطريف أن حكومة الأردن « تبرعت » لحكومة ليبيا بمبلغ ألف جنيه مساعدة لها لموازنة ميزانيتها ! !

\* دعا الملك سمود إلى عقد مؤتمر للدول الإسلامية للبحث في تقديم العون العسكري للقوات العربية في منطقة فلسطين ، وسيمقد المؤتمر بالقدس في موعد لم يحدد بعد ، وسيبحث المؤتمر مشكلة فلسطين بأكملها مستهدفاً توحيد رأى العالم الإسلامي إزاءها .

\* أكدت الدوائر الإسرائيلية صحة ما ذاع من أنباء تفيد أن إسرائيل قد حوت مسجد النبي داود عليه السلام القائم على جبل صهيون بالقدس إلى معبد يهودي ، وقد أخطرت وزارة الخارجية الأردنية هيئة الأمم المتحدة والبابا ودول الغرب بالحادث .

\* عمال يعقوب هيرزوني أحد المتهمين بنفس السفارة الروسية وعضو إحدى الجماعات السرية الصهيونية أثناء محاكمته أمام محكمة تل أبيب العسكرية : إن الأسلحة التي ضبطت لدى جمعتهما للدفاع عن القدس ، ذلك لأنه لا يمكن أن تقوم إسرائيل بغير القدس كما أنه لا يمكن أن يعيش إنسان بغير قلب !



Islam does not favor the destruction of one evil if the result is merely to bring forth a more serious one.

In regard to the question of minorities, Islam had solved it more than thirteen centuries ago. We have already shown how Islam had destroyed religious intolerance and had imposed upon the Muslims the duty of protecting freedom of belief and of worship for non-Muslims in the Islamic homeland. It thus established a universal and open society for all faiths and races, in which all enjoy freely their own convictions and exercise what is known today as questions of personal status in accordance with their own faiths and before their own courts unless they deem it in their better interest to be for an Islamic court. What has happened is that a majority had preferred the rules of the Islamic Shariah and especially in questions of inheritance.

There remains transactions; in this sphere Christianity has provided no texts or provisions. The Muslims, therefore, conform to the Shariah in this regard as a religious duty, while non-Muslims accept it as a secular law.

It is probably better that Muslims regard it as a religious duty because evasion of the law would thereby be reduced.

\* \* \*

I have outlined the Islamic doctrines for the implementation of which the Muslim Brotherhood are striving in the Islamic homeland regardless of geographic or other barriers. For the Islamic homeland in its entirety is an indivisible unity according to Islam.

As a matter of fact the Muslim Brotherhood are no longer a local organization in Egypt or in other Islamic countries. They have become the symbol of an idea; the idea of a general Islamic revival and the restoration of Islam with a view to continuing on this earth the principles upon which it was originally based under the guidance of Muhammad ibn Abdillah, upon whom be peace.

ورد في مقال «برنامجنا الاقتصادي» خطأ في الكلمات الإنجليزية، الأولى ص ٤٩

كتبت Hoarding وصحتها Hoarding والثانية ص ٥٤ كتبت Ecerwme order

. Natural Economic Order وصحتها natural

## *Facts About*

### THE MUSLIM BROTHERHOOD

(4)

The usury system inflicts an injustice upon the borrower of money for productive purposes, because it always places him in a weaker position vis-a-vis the money-lender. The latter always stands to gain from all the loan transactions because his profit is assured. The borrower on the other hand may gain or lose. By mathematical calculation it becomes apparent that after a sufficient number of such transactions, all the gains pour into the hands of the money-lender and the efforts of the producer go unrewarded. The result is the accumulation of capital in a few hands, and the deprivation of most of the inhabitants of their share, reducing them to the level of mere wage earners.

During the last five centuries this frightening result had almost been realized, and money made its way to the coffers of the few money-landers in the world. Unless humanity destroys this unjust and distorted system it will be fatally devoured by it and fall an easy prey to the world money-lenders. This is what Islam had desired to avoid thirteen centuries ago before humanity had been alerted to this danger.

We need not dwell upon the colonial wars arising from the present interest-rate system. Russia has done away with it and Germany was on the way of dispensing with it before her defeat in the last war. The system had not escaped criticism from such economists as Harrod and Shackle and Hiccup.

When there is a sufficient determination to save humanity from this anathema, economists will not find it impossible to base the world economy upon some other basis, which will establish a direct link between capitalists and producers in a joint and direct enterprise through companies, but excluding the intermediary-namely banks. All transactions, however, which lend themselves to gains or losses and in which there is no fixed profit are non-usury enterprises approved by Islam. In the course of establishing this sound and interest-free economy, Islam does not object to the necessary transition period for readjustment and consolidation.

are the door for all guests coming from outside. The first glance is the first knock. Your innerself, with its two parts, clay and spirit, is always ready to receive its guests . . . . . and each of its parts can taste its knock. It is in the first knock that the soul must be helped. Its weakness is often apt to make it fall. It is then your duty to keep it away from any trap. Do not try to teach it how to swim across the waves of evil. It is a very difficult job, if not impossible to be achieved. There is every possibility that it might be drowned in the attempt. Do not look to the left and say to your soul: "Towards the right is your way". Your look is nearer to your soul than your words. Your soul is much more magnetic and much more clever than you are disposed to think. "Look! look! Nothing in it. Don't be so weak." Your soul will say, and you will simply obey. Then will you hear it whispering "Deal with it, I will help you. Enjoy its goodness and retain self-control over the rest" . . . . . As you have obeyed the first piece of advice you will find it difficult to disobey the second . . . . . for you have already contacted it with the cunning evil through your first look. It taught you how to obey in the first step, and you offered it its sharp arm for the second. Guide your eyes if you are serious to guide yourself, and captain your first glance to repress the muddy notions in your cunning soul. A man is but a man my dear. God says;

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسَىٰ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا .

"We had already beforehand taken the covenant of Adam, but he forgot; and we found on his part no firm resolve."

It has been since Adam that we have been sent down to earth. It has been since then that the struggle with the Devil became the subject of life, which needs to be waged with full care and extreme caution in order that we might return once again to our first abode, the eternal blissful-home. To the righteous soul on the Last Day will be said:

يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّاتِي .

"O thou soul in complete rest and perfect contentment! Come back thou to thy Lord, well pleased thyself and well pleasing thou unto Him. Enter, thou, then, among My bondmen. Yea, enter thou My Heaven."

(to be continued).

# WHAT ARE YOU ?

By the Editor

— 6 —

## Change Companion

And in your very start, my dear, try to have some surroundings that can help you to march on and to keep clean. It is almost impossible for a single person to struggle alone among these huge waves of evil crushing from all directions and tempting beyond measure. A pure companion near you can help you great deal. He will be a living advice with a sweet atmosphere. God says to His Apostle, peace be on him, in the Holy Quran:

وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ  
وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ  
عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا.

“And keep thy soul content with those who call on their Lord morning and evening, seeking His Face, and let not thine eyes pass beyond them to those who are seeking the pomp and glitter of this life; nor obey any whose heart We have permitted to neglect our remembrance, who follows his own desires, whose case has gone beyond all bounds.”

The teaching that this Quranic injunction imparts to every believer is that he has to search for a society in temperamental harmony with the pure life he intends to have. Nothing can be more harmful than a bad fellow who is always a dangerous fungus in which evil can find a hot-bed to produce all manner of insinuating attraction to which one automatically falls victim in the due course of the devil's scheme. That is why you see that God had said in the previous injunction: “Let not thine eyes pass beyond them”. Mark; He has not said “thine soul” but “thine eyes”, and of course we cannot say it is a sort of exaggeration, because God never exaggerates. The fact behind this is certainly true. It reveals the masterly grasp of our innermost psychology exercised by the Creator Who knows best what He created. It tells that the eyes



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## محتويات العدد السابع

صفحة	
١	أمل ... .. لرئيس التحرير ... ..
٦	تصحيح الجهاد ... .. لسماحة الشيخ محمد البشير الإبراهيمي ... ..
١١	الجهاد ... .. لففضيلة الأستاذ الشيخ محمد أبي زهرة ... ..
١٩	الانحراف عن العقيدة ... .. للأستاذ الدكتور محمد يوسف موسى ... ..
٢٤	في ظلال السنة ... .. للأستاذ عبد الوهاب حمودة ... ..
٣٠	كارثة فلسطين ... .. للأستاذ الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس ... ..
٣٥	خاطرة : سياسة المحراب ... ..
٣٦	في الحب والفاطمة ... .. لسماحة الأستاذ السيد أبي الحسن الندوي ... ..
٤٤	الأمة الواحدة ... .. للإمام الشهيد حسن البنا ... ..
٤٨	برنامجنا الاقتصادي ... .. للأستاذ محمود أبو السعود ... ..
٥٦	انتفع بتجارب الدعاة ... .. بإشراف الأستاذ عبد البديع صقر ... ..
٥٩	أصحاب الفار « قصة تمثيلية » ... .. للأستاذ علي أحمد باكثير ... ..
٦٨	حول السياسات الاقتصادية ... .. للأستاذ عيسى عبده إبراهيم ... ..
٧٣	صوموا تصحوا ... .. للدواء الدكتور أحمد النافذ ... ..
٧٨	حامل العطور .. .. للأستاذ محمود جعفر الجبالي ... ..
٨١	جواب الإسلام على المسألة الشيوعية ... .. للأستاذ مصطفى السباعي ... ..
٨٩	مع العارفين : عطاء بن ميسرة ... ..
٩٤	ألبانيا المسلمة ... .. للأستاذ شوكت وهي الألباني ... ..
٩٧	في أفق العالم الإسلامي ... ..

What Are You ? . . . . . By the Editor . . . . . 1

Facts About The Muslim Brotherhood . . . . . 3

القهرس ... .. ١٠٨